

# الربيع التمثيلي شرح المحلى

على منهاج الطائفتين للشيخ محي الدين النواوى في فقه مذهب الامام الشافعى وبيلامته  
 حاشية الشيخ شهاب الدين القليوبي معقولايتها وبين غيرها ما يجدون كلاما لمكان  
 الشيخ غيره فمن جهة لا متعلقة فاصل من جهة خلال الاستطور وفاناد فسطورة  
 في الناس خلف القليوبي وغالب حاشية هادى مثل العبرة بلا فرق  
 وقد وضع اطرافه الخالصة من هذه المواشى بغير ريت القلماء الاملا  
 وزين بغيرها من النقائص المنقطة من يكون الكتب المعتمدة العبرة  
 المداولة بين الجاهل علماء اهلنا في الفتنان وقبول وصحت  
 كل ما فيه من المطبوعة المعتبرة ومن المداولة المعقولة  
 ولم يبق فيه بلا تشجيع ولا مبالاة خرفه واحد فضلا  
 عن كلمة باعناء ما لزم علماء هذه الادارة  
 النافذة شكر الله بهم وجعلها راضية  
 فوفية فلم يترغم على ذلك ولم يفلح قلم  
 فلا تخذونا سدا لئلا يهلك الامتنان  
 مشفق من هذا الشيا عفا  
 بخلاف المشفق على الناس  
 منه وذلك لئلا  
 بحاج الى البر  
 من الله

طبع بالمطبعة الاسلامية محمد بن محمد وابووفى بلده غير خان شويك



بأنه من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...  
 والحق أن هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...  
 والحق أن هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

# كتاب الزكاة

في الزكاة في السنة التي تسمى  
 من الزكاة في السنة التي تسمى

هي انواع تاني في ابواب باب زكاة الحيوان بدوئيه وبالايل  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

انما يتبع منه في النعم وهي الابل والبقر والغنم ففيه الثلاث  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

اجماعا لا الخيل والرقيق والمولود من غنم وطيء فلا تجب  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

شيء اقل على الله تعالى عليه وسلم ليس على المسلم في عبده  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

ولا فريضة صدقة روله الشيخان ولا اصلا عدم الوجب  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

والايل المذكور ولا تثنى في الابل حتى تبلغ خيما ففيها شاه  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

وعشرين شاتان وعشرون مائة وثلاثة وعشرين اربع وخمسين  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

وعشرين بنت مخاض وبيس وثلاثين بنت لبون وبيس  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

واربعين حقة واخري وثمانين مجذعة وبيس وسبعين  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

والايل المذكور ولا تثنى في الابل حتى تبلغ خيما ففيها شاه  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

وعشرين شاتان وعشرون مائة وثلاثة وعشرين اربع وخمسين  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

وعشرين بنت مخاض وبيس وثلاثين بنت لبون وبيس  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

واربعين حقة واخري وثمانين مجذعة وبيس وسبعين  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

والايل المذكور ولا تثنى في الابل حتى تبلغ خيما ففيها شاه  
 من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

بأنه من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...  
 والحق أن هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...  
 والحق أن هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...

بأنه من هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...  
 والحق أن هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...  
 والحق أن هذه الكثرة من حيث هو في نفسه لا من حيث هو في غيره...



[illegible]

السلام على النساء آية كذلك الانعام  
 الا انهم انما هم الى ان قالوا لعلنا لم نكن  
 في اول الخلق خالفوا منقذنا فاجابها  
 في ان اول الخلق كان من ذوات الانوار  
 وحسن صناعتها فانها من شهابا واليها يفيض  
 حكمه تسع الوهب فيها قال في كونها تخرج  
 من نورها ولما هو الورد المذكر فمع الوهب فيه  
 لانه لا ياتي منها ولا يخرج من رافعة فالر  
 الانسوي والطبايع هو ما خرج من نبي  
 محمد  
 تسع القضاة الذين في الجبال عباد الله والرف  
 ليعا تولى رتبته على اربعة الخ تسعها في رافعة  
 لا يات في ذلك عا تارة تارة رتبة الواحد  
 غير المعرف  
 محمد  
 في رافعة

3

وہی

[illegible][illegible]

العرس راتب  
 القان والمردون  
 غفران وفوق  
 العرس راتب  
 القان والمردون  
 غفران وفوق  
 العرس راتب  
 القان والمردون  
 غفران وفوق

والفروع والفرع والشجر في كمال اللفظ النوع  
والشجرة في كمال النفع وعند الفقهاء لا يمكن  
تأليف

والا لافضول  
وأي كسار الرضخ ونحو المطا الملهك وتكون  
الحاد قلعت وقائع فارسي  
والنوي على احدى

٢٤  
 فذلک من فضلہ  
 وعلیہ السلام  
 فیما فیہ من اللات  
 فیما فیہ من اللات  
 فیما فیہ من اللات

وَفِي مِائَةٍ وَسِتِّينَ أَرْبَعُ بَنَاتٍ لِبُؤْنٍ وَفِي مِائَةٍ وَسِتِّعِينَ  
 ثَلَاثُ بَنَاتٍ لِبُؤْنٍ وَحَقَّةٌ وَفِي مِائَةٍ وَثَمَانِينَ بَنَاتُ لِبُؤْنٍ وَحَقَّةٌ  
 وَفِي مِائَةٍ وَتِسْعِينَ ثَلَاثُ حُقَاقٍ وَبَنَاتُ لِبُؤْنٍ وَفِي مِائَتَيْنِ مِائَةً  
 سِتِّينَ أَرْبَعُ حُقَاقٍ وَخَمْسِينَ بَنَاتٍ لِبُؤْنٍ وَلِلْوَلَمَةِ الزَّائِدَةُ  
 عَلَى الْعَشْرِينَ وَالْمِائَةُ فَسَطَمْنَا مِنَ الْوَلَجِ وَقَالَ الْإِصْطِرْطِيُّ لَا فُلُو  
 ثَلَاثَ وَاحِدَةٍ بَعْدَ الْحَوْلِ وَقَبْلَ التَّمَكُّنِ سَقَطَ مِنَ الْوَلَجِ خُمُرٌ  
 مِنْ مِائَةٍ وَاحِدَةٍ وَعِشْرِينَ جُزْءًا وَقَالَ الْإِصْطِرْطِيُّ لَا يَسْقُطُ  
 شَيْءٌ وَقَالَ إِيضًا فَمَا زَادَ بَعْضُ وَاحِدَةٍ حُجُبُ ثَلَاثَ بَنَاتٍ لِبُؤْنٍ  
 وَالصَّحِيحُ حَقَّتَانِ وَمَا بَيْنَ اللَّيْصِ عَفْوٌ فِي قَوْلٍ يَخْلَفُ بِهِ الْوَلَجُ  
 إِيضًا فَلَوْ كَانَ مَعَهُ نَسْعٌ مِنَ الْإِبْلِ فَلَوْ مَنَعَهَا أَرْبَعُ بَعْدَ الْحَوْلِ  
 وَقَبْلَ التَّمَكُّنِ وَجَبَتْ شَاةٌ وَعَلَى الثَّانِي خَمْسَةٌ أَسْنَاعٌ شَاةٌ أَنْ  
 قَلْنَا التَّمَكُّنَ شَرْطٌ فِي الْإِضْمَانِ دُونَ الْوُجُوبِ وَهِيَ الْإِظْهَارُ

فَمِنْهُ الْوَيْلُ لَهُ  
 الْغُرْبَةُ خَانَ بِلَيْعِ الْأَبْلِ فَمَاتَ  
 بِهَا شَأْنٌ وَلَا شَيْءَ فِي الزَّيَادَةِ قَالُوا لِمَ عَشِيتَ  
 بِالْغُرْبَةِ وَالرَّقْصَ وَفَضَّ كَتِفَكَ بِالْشَّنْفِ  
 لِمَ عَمِلَ مَا عَمِلَ الْفَوْضُ فِي الْبَيْتِ تَامَةً وَ  
 لِمَ سَرَّكَ الْأَبْلُ مَا تَسَرَّعَ فِيهَا جَهَنَّمُ الْغُرْبَةُ  
 وَفَضَّ الْكَرْبُ لِمَ عَشِيتَ  
 لِمَ لَمْ تَلْقَ بِهَذَا الْوَلَدِ لَا يَكُونُ لِلْفَعْدِ وَالْفَقْدِ  
 وَمِنْ بَلْ قَعْلُهُ بِالْخَطَاةِ وَالْأَفْعَالِ وَأَمَّا رَجُلٌ  
 أَوْ تَنْجِي

[illegible]

والله اعلم  
بما لا يعلم  
الغالب اذا كان اعلى  
منه

بَيْنَهُمَا أَيُّ بَيْنِ الضَّانِ وَالْمَعْزِ مِنْ غَنِمِ الْبَلَدِ وَلَا يُبْعَثُ غَا لِبِ غَنِمِ  
 الْبَلَدِ وَالْثَّانِي يُبْعَثُ الْغَالِبُ مِنْهَا فَإِنْ اسْتَوَى اخْتِزِمَتْهُمَا وَ  
 لَا يَجُوزُ الْعُدُولُ عَنْ غَنِمِ الْبَلَدِ لَا يَخْبِرُ عَنْهَا قَوْمُهُ أَوْ مِثْلَهُمَا وَلَا يَحُجُّ  
 أَنَّهُ يُجْزِي الذِّكْرَ أَحَدُ الضَّانِ أَوْ ثَنِي الْمَعْزِ وَإِنْ كَانَتْ الْأَبِلُ  
 أَنَا لَصِدْقِ الشَّاهِدِ عَلَى الذِّكْرِ وَالْثَّانِي لَا يَجْزِي مَطْلًا نَظَرًا  
 إِلَى أَنْ يَمُرَّ بِهَا مِنْ لَدُنْهَا وَلَا يَحُجُّ بِهَا إِلَّا بِإِذْنِ الْوَلِيِّ  
 إِلَى أَنْ يَمُرَّ بِهَا مِنْ لَدُنْهَا وَلَا يَحُجُّ بِهَا إِلَّا بِإِذْنِ الْوَلِيِّ  
 فِي الْأَبِلِ الذِّكْرُ دُونَ الْأُنثَى وَالْجَمَاعَةُ لَهَا وَلِلذِّكْرِ وَكَذَا  
 بَعِيرُ الزَّكَاةِ الْأَصَحُّ أَنَّهُ يُجْزِي عَنْ دُونَ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ لِأَنَّهُ يُجْزِي  
 عَنْهَا فَعَادُ وَهِيَ أَوْلَى وَالْثَّانِي لَا يَجْزِي الْبَعِيرَ النَّاقِصَ عَنْ  
 قِيَمَةِ شَاةٍ فِي الْخَمْسِ وَشَاتَيْنِ فِي الْعَشْرِ وَثَلَاثَ فِي الْخَمْسِ عَشْرَةٍ  
 وَأَرْبَعَ فِي الْعَشْرَيْنِ وَالْثَّالِثُ لَا يَدَّ فِي الْعَشْرِ مِنْ حَيَوَانَيْنِ  
 بَعِيرَيْنِ أَوْ شَاتَيْنِ أَوْ بَعِيرٍ وَشَاةٍ وَفِي الْخَمْسِ عَشْرَةٍ مِنْ ثَلَاثَةِ

يُضِيحُ الدَّالِيَّةَ  
يُحِبُّ  
• • • وَانْجِزِي الْبَكْرَ لَا تَكُلِي عَلَيْهِمْ لَفْظُ الْبَكْرِ  
فِي تَجْعَلُ لَنَا الْبَكْرَ لَا تَكُلِي عَلَيْهِمْ لَفْظُ الْبَكْرِ  
الْأَفْقِيَّةَ وَتَبْدِئِي أَنْ تَكُونِي سَائِلَةً كَمَا كُنْتَ  
الْأَبْلُ مِنْ أَهْلِ الْإِنْبَاءِ وَتُعَيِّنِي الدُّعَاءَ كَمَا كُنْتَ  
عِنْدَ الْحَبَشِ  
يُحِبُّ  
• • • نَظَرُ الْخِزْيَةِ وَكَافَةُ السَّاءِ فِي أَيْلِ الْخِزْمِ  
قَالَ الرَّفْعِيُّ وَالْمُهَنْجِيَّةُ مِثْلَانِ عَلَى أَلِ السَّاءِ  
بِنَا أَصْلَ أَقْبَلِ يَمُ الْأَبْلُ أَمْ فِيهِ نَظَرُ  
يُحِبُّ

وقاموا في ذلك الموضع  
 اجمعين باعين الفقهاء  
 في خبره فشاءوا ان يمشوا  
 منه وما كان له ان يمشي  
 الفقيه حتى لو كان له  
 ان يمشي ويقبض شاه  
 ان يمشي ولا يجزيه  
 ان يمشي والناس بالان  
 لو رددوا الفقهاء  
 وقاموا في ذلك الموضع  
 فشاءوا ان يمشوا  
 ان يمشي ولا يجزيه  
 ان يمشي والناس بالان  
 لو رددوا الفقهاء









••• فإنه يجب بالبر  
 أصدا على ما ذكره الشارع في  
 القور من الألف والثلثين وهو  
 أصدا على ما ذكره الشارع في  
 القور من الألف والثلثين وهو  
 أصدا على ما ذكره الشارع في  
 القور من الألف والثلثين وهو

وَتَمَّ الْقَدِيمَ عَلَى مَا إِذَا لَمْ يُوجَدْ إِلَّا الْحَقَّاقُ وَلَمْ يَصْرَحْ فِي  
 الرِّقْضَةِ كَأَصْلِهَا بِتَطْهِيرِ وَلِاحِدٍ مِنَ الطَّرِيقَيْنِ وَفِي حَقِّ طَرِيقٍ  
 الْقَوْلَيْنِ فِي الشَّيْخِ الصَّخِيرِ وَشَرَحَ الْمَهَذَّبُ فَعَلَى الْقَدِيمِ أَنَّ  
 وَجَدَتْ الْحَقَّاقُ عَنْهُ بَصْفَةً لِإِجْرَاءِ مَنْ غَيْرِ نَفَاسَةٍ لَمْ يَجْزِ  
 غَيْرُهَا وَلَا تَرْتَلُفُهَا إِلَى بَيِّنَاتِ اللَّبُونِ أَوْ صِغَرِهَا إِلَى الْجَذَاعِ  
 مَعَ الْجَبَرَانِ قَالَ فِي شَرْحِ الْمَهَذَّبِ وَأَنْ شَاءَ أَشْرَى الْحَقَّاقُ  
 فَإِنْ وَجِدَ عَلَى الْمَذْهَبِ الْجَدِيدِ بِمَا لَهُ لِحَدِّهَا أَخْذُهُ كَمَا سَبَقَ فِي  
 الْحَدِيثِ سَوَاءٌ لَمْ يُوجَدْ مِنَ الْآخِرِ شَيْءٌ أَمْ وَجِدَ بَعْضُهُ إِذَا تَنَافَرُ  
 كَالْمَعْدُومِ وَكَذَلِكَ الْمَحْبُوبُ وَلَوْ كَانَ الْآخِرُ نَافِعَ لِلْمُسَاكِينِ  
 لَمْ يَكُنْ مَحْضُهُ وَلَا أَيْ وَأَنْ لَمْ يُوجَدْ بِمَا لَهُ لِحَدِّهَا فَلَهُ تَحْضِيلُ  
 مَا شَاءَ مِنْهُمَا بِشَرَاءٍ أَوْ غَيْرِهِ وَقِيلَ حَبِيبُ الْأَغْبَطِ لِلْفَرَاءِ كَحَبِيبِ  
 أَخْرَاجُهُ إِذَا وَجِدَ فِي مَالِهِ كَمَا سَبَقَ أَنَّهُ لَمْ يَحْصُلْ وَلِذَا

••• فإنه يجب بالبر  
 أصدا على ما ذكره الشارع في  
 القور من الألف والثلثين وهو  
 أصدا على ما ذكره الشارع في  
 القور من الألف والثلثين وهو  
 أصدا على ما ذكره الشارع في  
 القور من الألف والثلثين وهو





• ہاجیز  
 • اخرج شخصاً  
 • ابرہہ اء القائل  
 • بالاولیٰ عجلہ لان خلاہ  
 • الکس کا نام ہے تو کہ فضل  
 • علیٰ ہذا الخ کرا علی  
 • یسوی  
 • الاولیٰ فیما نظر

الاول  
••• ان يترك الضمير في  
منه على سبيل التفاوت ••• ثلثه  
بمنه السبعة بعد ان تستكمل فتمت احوال  
ومعها السبعة فتمت ما وعد بها وهو دفع  
من كل فنها ومضى نصف ما اهدىها فاثلاث  
الاول سبعة في ذلك فلامتد في  
الغمة  
••• ويجب ان يضع الخ منه تسعة لولا كان  
عند ثلاث ثبات لغيره ومقتضى جاز الزيادة  
ذلك حتى قد مضى اليه  
(=)

والله اعلم  
بما لا تعلمون  
والله اعلم  
بما لا تعلمون

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

••• الفصول في الامور الدينية والسياسية •••  
 ••• في الامور الدينية والسياسية •••  
 ••• في الامور الدينية والسياسية •••

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

• • •  
آواز اعلیٰ اور ان کی رائے  
عقائد و افکار کے لئے  
مقام بعض لوگوں

جَبْرَانًا وَلَهُ دَفْعُ حِقْدِهِ مَعَ ثَلَاثِ بَنَاتِ لَبُونٍ وَثَلَاثِ جَبْرَانَةٍ  
 فِي الْأَصْحِ وَمُقَابِلُهُ يَنْظُرُ إِلَى بَقَاءِ بَعْضِ الْفَرَضِ عَنْهُ وَكَثْرَةُ  
 الْجَبْرَانِ وَلَوْ وَجَدَ حَقِّينَ فَقَطْ فَلَهُ أَنْ يُخْرِجَهُمَا مَعَ جَدَّتَيْنِ  
 وَيَأْخُذَ جَبْرَانَيْنِ وَلَهُ أَنْ يُخْرِجَ خَمْسَ بَنَاتٍ مُخَاضٍ بِدَلِّ بَنَاتِ  
 اللَّبُونِ مَعَ خَمْسِ جَبْرَانَاتٍ وَلَوْ وَجَدَ ثَلَاثَ بَنَاتِ لَبُونٍ فَقَطْ  
 فَلَهُ الْخُرَاجُ مَعَ بَنَاتٍ مُخَاضٍ وَجَبْرَانَيْنِ وَلَهُ أَنْ يُخْرِجَ أَرْبَعَ  
 جَدَّاتٍ بِدَلِّ الْحَقِّاقِ وَيَأْخُذَ أَرْبَعَ جَبْرَانَاتٍ كَذَا ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ  
 الصُّورَتَيْنِ وَطَرْدَ الرَّافِعِيَّ لَوَجَّهَ السَّابِقُ فِي الشُّوَالِثِ  
 مِنْهَا لِبَقَاءِ بَعْضِ الْفَرَضِ عَنْهُ وَكَثْرَةُ الْجَبْرَانِ وَلَوْ أَخْرَجَ عَنْ  
 الْمَأْسُتَيْنِ حَقِّينَ وَبَنَى لَبُونٍ وَنَصَفًا لَمْ يَجْرِ لِلشَّقِيقِ وَلَوْ مَكَ  
 أَرْبَعًا يَتِيَّةً فَحَلِيَّةً ثَمَانُ حَقَّاقٍ وَعَشْرُ بَنَاتِ لَبُونٍ وَيُخْرِجُهَا  
 بِمَجْمُوعِ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْخِلَافِ وَالْمَقَرِّعِ وَلَوْ أَخْرَجَ عَنْهَا أَرْبَعَ حَقَّاقٍ

والنسخ في الباقى وهو  
 اكله في غير ما  
 تشره ولا في غير  
 واقره عليه وقدرنا فيه  
 عنه فانه في الخاص الا ان  
 في الشاه في كل ما فيه  
 لم يثبت كما في غيره  
 انما هو في الباقى  
 في الباقى وهو  
 اكله في غير ما  
 تشره ولا في غير  
 واقره عليه وقدرنا فيه  
 عنه فانه في الخاص الا ان  
 في الشاه في كل ما فيه  
 لم يثبت كما في غيره  
 انما هو في الباقى

وَمَنْ بَنَى بُيُوتًا جَارِلًا نِكَاحًا كُلِّ مَائَتَيْنِ أَصْلًا وَقِيلَ لَا يَجُوزُ لِقُرْبَى  
 الْقُرْبَى وَمَنْ لَزِمَهُ بَنَتْ نَحَاسَ فَعَبَّرَ بِهَا وَعَنْكَ بَنَتْ لُبُون  
 دَفَعَهَا وَأَخَذَ شَاتَيْنِ أَوْ عَشْرِينَ دُرْهَمًا أَوْ لَزِمَهُ بَنَتْ لُبُون  
 فَعَبَّرَ بِهَا دَفَعَتْ بَنَتْ نَحَاسَ مَعَ شَاتَيْنِ أَوْ عَشْرِينَ دُرْهَمًا أَوْ دَفَعَتْ  
 حَقَّهُ وَلَاحِذَ شَاتَيْنِ أَوْ عَشْرِينَ دُرْهَمًا رَوَى ذَلِكَ فِي الْمَسْئَلَتَيْنِ  
 الْبُخَارِيُّ عَنْ نَسِ فِي كِتَابِ ابْنِ بَكْرٍ السَّابِقِ ذِكْرُهُ وَصَفَةَ الشَّاهِ  
 مَا تَقَدَّمَ فِي شَاهِ الْحَسَنِ وَالْأَمْرُ هِيَ الْبَقْرَةُ قَالَ فِي شَرْحِ  
 الْمَهْزَبِ الْخَالِصَةِ وَالشَّاتَانِ أَوِ الْخَشْرُونَ دُرْهَمًا هُوَ مَسْئَلَتِي  
 الْجَبْرَانِ الْوَاحِدَ وَهُوَ وَفَعَلَهَا أَيُّ فِي مَالِهِ اخْتَارَتْ عَمْرُوًّا  
 فِيهِ فَلَيْسَ لَهُ الزُّوْلُ وَكَذَا الصُّعُو الْأَنْ لَا يَطْلُبُ جَبْرًا  
 لِأَنَّهُ نَادِيًا كَمَا ذَكَرُوهُ فِيمَا بَيْنِي وَالْخَبَرُ فِي الشَّاتَيْنِ وَ  
 الدَّاهِمُ لَدَفْعِهَا سَاعِيًا كَانَ أَوْ مَا لَهَا هُوَ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ

••• دفعها قاله الطحاوي انه اذا دفعها فليست  
 الخاض وفيه فغيره بئس لئلا يكون طافا فليست  
 في الباقى وهو اكله في غير ما تشره ولا في غير  
 واقره عليه وقدرنا فيه عنه فانه في الخاص الا ان  
 في الشاه في كل ما فيه لم يثبت كما في غيره  
 انما هو في الباقى

••• قال في شرح المنهاج في الفقه اذ قد ثبت في  
 ان المزداد من الفقه اذ قد ثبت في كل واحد  
 في المزداد من الفقه اذ قد ثبت في كل واحد  
 في المزداد من الفقه اذ قد ثبت في كل واحد

••• بطلان التمسك بها •••  
التمسك إذا استلزم الوفاء به  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••

••• في القصد •••  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••

المذكور وفي الصعود والنزول للمالك في الاصح لانها مشرعا  
تحقيقا عليه ومقابلته للساعي ان دفع المالك غير لا غبط  
فان دفع لا غبط لزم الساعي اخذه قطعاً الا ان تكون  
ابله معيبة بمرض وغيره فلا خيار له في الصعود لان وجبه  
موجب الجبران للتفاوت بين الساعين وهو فوق التفاوت بين  
المعيبين فاذا اراد النزول ودفع الجبران قبل لانه تبرع  
بزاده وله صعود درجتين واخذ جبرانين ونزول درجتين  
مع دفع جبرانين بشرط تعدد درجة في الاصح كان يعطى  
بذلك بنسب المخاض عند فقدها وفقد بنسب لبون حقه وبأخذ  
جبرانين او يعطى بدل الحقة عند فقدها وفقد بنسب لبون  
بنسب مخاض ويدفع جبرانين وجهاً لاشراط النظر الى تقليل  
الجبران ومقابلته يقول القبر الموحودة ليست واجبة فوجهاً

••• في القصد •••  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••

••• في القصد •••  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••

••• في القصد •••  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••

••• في القصد •••  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••

••• في القصد •••  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••

••• في القصد •••  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••

••• في القصد •••  
ففيه ••• فان ارتفع منه فمقتضى  
قوله ••• فلو دفعه فمقتضى  
التمسك بها •••









الحيث لا يهمل  
على الدليل العوار  
بذلك العرب ويقال لها  
الغنائم على بل الكرك  
الاستقامان  
منها الدار

[illegible]

1

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

•••••  
ماجھے اولا •••••  
علف نام بشرفا ص ••••• دلاورا

[illegible]

٥٠٠ عار و به في البيع وفي العور في الشاء  
 فطرونة الاداء بقدر ما يقع في العور  
 وقصص عور في العور في الشاء  
 اقول في العور في الشاء  
 كان في العور في الشاء  
 في العور في الشاء  
 في العور في الشاء

●●●●●  
 في الكرماء ما لا الضعفاء كالرفعة اقاوا كانت  
 كبرياء الله وليس بها ضعف ولا عجز  
 وقدر  
 وليس الشايعون له الا ما قالوا في الجمع اذا  
 وجدت كبرياء الله شايعوا له الشايعون في  
 الخلق لضعفهم في كل شيء في كل حال  
 انهم قالوا لا يخفى في نفسه بما روي في  
 صفة

[illegible]



وفا الصفاة...  
 وقفا الصفاة...  
 وقفا الصفاة...

فِي سِتٍّ وَثَلَاثِينَ أَثْنِينَ وَسَبْعِينَ دُرْهَمًا بِسَبِّبَةِ زِيَادَةِ السِّتِّ  
 وَالثَّلَاثِينَ عَلَى الْخَمْسِ وَالْعَشْرِينَ وَهِيَ خَمْسَانُ وَخَمْسُ خَمْسِينَ وَالثَّلَاثِينَ  
 الْمَنْعُ وَعَلَى هَذَا لَوْ خَذَانِي دُونَ قِيَمَةِ الْمَاخُودَةِ مِنْ مَحْضِ الْأَنَاثِ  
 بَأَن لَقَوْمًا لِّلذَّكَورِ يُقَدِّرُهَا أَنَاثًا وَالْأَنَاثُ الْمَاخُودَةُ عَنْهَا  
 وَتَعْرِفُ نِسْبَةَ فِيْمَهِمَا مِنْ الْجُمْلَةِ ثُمَّ يَقَوْمُ ذَكَورًا وَلَوْ خَذَانِي فِيْمَهِمَا  
 بِمَا لَقَضِيهِ النَّسْبَةُ أَيَّ فَاذَا كَانَتْ قِيَمُهَا أَنَاثًا الْفَهْرُ وَقِيَمَةُ  
 الْأَنَاثِ الْمَاخُودَةِ عَنْهَا خَمْسِينَ وَقِيَمُهَا ذَكَورًا الْفَا خَذَانِي عَنْهَا  
 أَنِّي فِيْمَهِمَا خَمْسَةَ عَشْرُونَ وَالْكَوْجِيَانِ فِي الْأَكْلِ وَالْبَقْرَامَا  
 الْغَنَمُ فَيُؤْخَذُ عَنْهَا الذَّرُّ وَطَعًا وَقِيلَ عَلَى الْوُجْهِينَ وَالْمَنْقَسِمَةُ  
 مِنْ الثَّلَاثِ إِلَى الذَّكَورِ وَالْأَنَاثِ لَا يُؤْخَذُ عَنْهَا إِلَّا الْأَنَاثُ  
 كَالْمَقْتَضَةِ أَنَاثًا وَفِي الصَّغَارِ صَغِيرَةٌ فِي الْجَدِيدِ كَانَتْ مَائَتًا  
 الْأَهْبَانُ عَنْهَا مِنَ الثَّلَاثِ فَيَبْقَى حَوْلُهَا عَلَى حَوْلِهَا كَأَسِيَّةٍ

من الثلاث...  
 وقفا الصفاة...  
 وقفا الصفاة...

وقفا الصفاة...  
 وقفا الصفاة...  
 وقفا الصفاة...



• نصاب فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون

أَهْضَا فَا لَ وَقَدْ تَطَوَّى عَلَى لَابِلٍ فَا لَ غَيْرُهُ وَالْبَقَرُ وَلَوْ اشْتَرَاهُ  
 أَهْلُ الزَّكَاةِ فِي مَاشِيَةٍ نَصَابٍ بِشَرَاءٍ أَوْ ارْتِثَ أَوْ غَيْرُهُ زَكَاةً  
 كَرَجُلٍ وَاحِدٍ وَكَذَا الْوُحْلُ طَائِحَةٌ لَكِنْ بَشَرٌ أَنْ لَا تَمْتَرُ  
 مَاشِيَةٌ أَحَدُهَا عَنْ مَاشِيَةٍ الْآخَرِ فِي الْمَشْرِعِ أَيْ مَوْضِعِ الشَّرْطِ  
 بَأَن تَسْقَى مِنْ مَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ نَهْرٍ أَوْ عَيْنٍ أَوْ بَيْرٍ أَوْ حَوْضٍ أَوْ مِنْ  
 مِثْلِهِ مُتَعَدَّةٍ وَالْمَشْرِعُ الشَّامِلُ لِلْمَرْعَى أَيْ الْمَوْضِعِ الَّذِي  
 تُسْرَحُ إِلَيْهِ لِيَجْتَمَعَ وَسَاقٌ إِلَى الْمَرْعَى وَالْمَوْضِعُ الَّذِي تَرْعَى فِيهِ  
 لِأَنَّهُمَا مَرْحَةٌ إِلَيْهَا كَمَا قَالَ الرَّافِعِيُّ وَلَوْ قَالَ الْمَصْنُوعُ وَالْمَرْحُ  
 وَالْمَرْعَى كَمَا فِي أَصْلِ الرُّقُصَةِ وَغَيْرُهَا لَكَانَ الْأَخْبُحُ وَالْمَرْحُ بَعْضُ  
 الْمِثْمِ أَيْ مَاءٍ وَهَا لَيْتَ أَوْ مَوْضِعِ الْحَلْبِ يَفْقَحُ اللَّحْمَ مَضْجُورًا وَحَلَى  
 سَكُونُهَا وَهِيَ الْمَحْلَبُ يَفْقَحُ الْمِثْمَ وَكَذَا الرَّاعِي وَالْفَحْلُ فِي الْأَصْحَفِ  
 وَبِهِ قَطْعُ الْجُمُورِ فِي الْفَحْلِ وَكَثِيرٌ مِنَ الْأَصْحَابِ فِي الرَّاعِي وَ

• نصاب فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون

• نصاب فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون  
 لا مصلحتها نصاباً فخرج بدون • نصاب فخرج بدون









29

[illegible]

ذكرى الطالب  
 النصاب  
 .. الحول تسمى نيك  
 وفضل ما له أو شوقا وغابا وكان مودعا نجد  
 .. بابه الخ  
 ثم خلص من ذلك وصيبا مضى .. الالبي  
 ثم تشبه من ذلك والافاضة والعبارة الالبي  
 شلا لا تخطى على شلا من ذلك الالبي  
 انما الحول على اصلها وتسمى نيك  
 .. فيه الضمير  
 .. النصاب ..  
 .. الحول المتجاوز ..  
 .. الحول المتجاوز ..  
 .. الحول المتجاوز ..  
 .. الحول المتجاوز ..

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
قلنا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل  
ولا تأكلوا أموالكم بالباطل  
بما قلنا لها • • • • •

٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

أَنَّهُ قَالَ لِسَاعِيهِ اعْتَصِمْ عَلَيْهِمْ بِالسَّخْلَةِ وَهَوَاسِهِمْ يَقْعُ عَلَى الذِّكْرِ  
 وَلَا تَنْتِ وَهُوَ فَقِيهُ إِنْ الْمَخُوفُ فِي اشْتِرَاطِ الْحَوْلِ أَنْ يَحْصُلَ الْقَاءُ  
 وَالنَّجَاحُ نَمَاءٌ عَظِيمٌ فَتَبَّحِ الْأَصُولَ فِي الْحَوْلِ وَإِنْ مَا نَبْتَ فِيهِ  
 وَمَا يَنْجُ مَنْ دُونَ نَصَابٍ وَيَبْلُغُ بِهِ نِصَابًا يَنْبُدُ حَوْلَهُ مِنْ حَبْنٍ  
 بِلُوعِهِ وَقَدْ ذَكَرْتُ فِي الْحَزَرِ وَلَا يَنْتِ الْمَمْلُوكُ بِشَرَاءٍ أَوْ غَيْرِهِ كَهَبَةٍ  
 أَوْ زَيْتٍ إِلَى مَا عِنْدَكَ فِي الْحَوْلِ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي مَخْطِ النَّجَاحِ وَإِنْ قُصِمَ إِلَيْهِ  
 فِي النَّصَابِ مِثَالُهُ مَلِكٌ ثَلَاثِينَ بَقْرَةً سِتَّةَ أَشْهُرٍ ثُمَّ اشْتَرَى  
 عَشْرًا فَعَلَيْهِ عِنْدَ تَمَامِ كُلِّ حَوْلٍ لِلْعَشْرِ رُبْعُ مَسْنَةٍ وَعِنْدَ تَمَامِ الْحَوْلِ  
 الْأَوَّلِ لِلثَّلَاثِينَ بَيْعٌ وَكُلُّ حَوْلٍ بَعْدَهُ ثَلَاثَةُ أَرْبَاعٍ مَسْنَةٍ  
 وَقَالَ ابْنُ شَرِيحٍ لَا يَنْتِ فِي النَّصَابِ كَالْحَوْلِ فَلَا يَنْتِ عِنْدَ الْحَوْلِ عَلَى  
 الْخُرْحَتِيِّ تَمَامُ الثَّلَاثِينَ فَيَسْتَأْتِ فَحَوْلُ الْجَمِيعِ فَلَوْ أَدْعَى الْمَالِكُ  
 النَّجَاحَ بَعْدَ الْحَوْلِ مُدَّةً لِأَنَّ الْأَصْلَ عَدُّهُ وَجُودُهُ قَبْلَهُ فَإِنْ تَمَّ

[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible]

*(Faint handwritten notes in Arabic script)*

[illegible][illegible]



ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع  
 ففعلوا ما لم يكن لهم فيه من النفع

لا فتاها للاستعمال لاللماء ككتاب ليدن ومتاع الدرد  
 الثاني يقول الاستعمال زيادة فائدة على حصول الرقبة بتمامه  
 ويدل للأول حديث الدارقطني ليس في البقر العوامل شيء قال  
 ابن المقطان اسأله صحيح فاذا وردت ماء لحدث زكاتها  
 عنه ولا يكلفهم التساعي ردها الى البلد كما لا يلزمه ان يبيع  
 المراعي والا ائى وان لم تزد للماء بان اكثف بالكل في وقت  
 الربيع فعند يوثق اهلهما وافينهم كما ينصر عليه قال الرافعي  
 وقضيه يجوز تبينهم الرد الى الاقية وقد صرح به المحاملي  
 وغيره وفي المسئلة حديث الهمام لحمد توضح صدقات المسلمين  
 على مياهم وحديث البيهقي توضح صدقات اهل البادية على  
 مياهم وافينهم وهو اشارة الى الحالين ويصدق لما ذكره  
 عنه ها ان كان ثقة ولا فعد عنه مضيق بمريه فله حقه



الحاكم في الموضع  
والملك في البلاد

[illegible]

۞ والذين هم من آل فرعون هم الذين كذبوا بالآيات  
 التي أتتهم ربهم فهُمْ يُصْعَقُونَ ۝ فَمِنْ دُونِهِمُ  
 قومٌ آمنوا بآياتِ ربهم ولم يُلحقوا بهم من  
 جنتهم أولئك هم السَّابِقُونَ ۝

١٠  
 فيكون ما مضى من الدنيا  
 للعلماء حاصلها غايها  
 فيكون ما مضى من الدنيا  
 للعلماء حاصلها غايها

[illegible]



فَلْيَرْثْ بِهِ لِأَنَّهُ الرُّطْلُ الشَّرْعِيُّ فَالْهَ الْحَبْلُ لَطَبْرِي وَيَبْلَدُ شَقِي  
 ثَلَاثًا وَسِتَّةً وَارْبَعُونَ رُطْلًا وَثَلَاثَانِ لِأَنَّ الرُّطْلَ  
 الشَّقِيَّ سِتَّمِائَةٌ دُرْهَمٌ وَالرُّطْلُ الْبُعْلَادِي مِائَةٌ وَثَلَاثُونَ دُرْهَمًا  
 فَمَا جَزَمَ بِهِ الرَّافِعِيُّ فَضَرَبَ فِي الْمَوْزُونِ ثَلَاثًا مِائَةً تَبْلُغُ مِائَتِي أَلْفٍ  
 وَثَمَانِيَةً أَلْفًا وَتَقْسِمُ ذَلِكَ عَلَى سِتَّمِائَةٍ يُخْرَجُ بِالْقِسْمَةِ مَا ذَكَرَ  
 قُلْنَا الْأَصَحُّ ثَلَاثًا مِائَةً وَثَلَاثَانِ وَارْبَعُونَ وَسِتَّةً أَسْبَاعَ رُطْلٍ  
 لِأَنَّ الْأَصَحَّ أَنَّ رُطْلًا بُعْلَادِي مِائَةٌ وَثَمَانِيَةٌ وَعِشْرُونَ دُرْهَمًا وَ  
 أَرْبَعَةَ أَسْبَاعَ دُرْهَمٍ وَقِيلَ بِأَسْبَاعٍ وَقِيلَ ثَلَاثُونَ وَاسْتَدْرَكَ  
 نَعَالِي أَعْلَمُ بَيَانَهُ أَنَّ تَضْرِبَ مَا سَقَطَ مِنْ كُلِّ رُطْلٍ وَهُوَ دُرْهَمٌ  
 وَثَلَاثَةُ أَسْبَاعَ دُرْهَمٍ فِي أَلْفٍ وَسِتَّمِائَةٍ تَبْلُغُ أَلْفِي دُرْهَمٍ وَمِائَتِي دُرْهَمٍ  
 وَخَمْسَةَ وَثَمَانِينَ دُرْهَمًا وَخَمْسَةَ أَسْبَاعَ دُرْهَمٍ سَقَطَ ذَلِكَ مِنْ  
 مَبْلُغِ الضَّرْبِ الْأَوَّلِ فَيَكُونُ الزَّائِدُ عَلَى الْأَرْبَعِينَ بِالْقِسْمَةِ

في قوله الرطل الشقي ستمائة درهم والرطل البعلادي مائة وثلاثون درهم  
 فما جزم به الرافعي فضرب في الموزون ثلثا مائة تبلغ مائتي ألف  
 وثمانية آلاف وتقسم ذلك على ستمائة يخرج بالقسمة ما ذكر

في قوله الرطل الشقي ستمائة درهم والرطل البعلادي مائة وثلاثون درهم  
 فما جزم به الرافعي فضرب في الموزون ثلثا مائة تبلغ مائتي ألف  
 وثمانية آلاف وتقسم ذلك على ستمائة يخرج بالقسمة ما ذكر  
 في قوله الرطل الشقي ستمائة درهم والرطل البعلادي مائة وثلاثون درهم  
 فما جزم به الرافعي فضرب في الموزون ثلثا مائة تبلغ مائتي ألف  
 وثمانية آلاف وتقسم ذلك على ستمائة يخرج بالقسمة ما ذكر

فلانك المص وعباره المحرر وهي الخسة او سيق بالمتن  
 الصغیر ثمانمائة من وبالكبر الذي وزنه ثمانمائة درهم  
 ثمانمائة من وارجون منا وثلثا من ولبيا وافهذا المن  
 للطل الدمشقي غير المصوبه والمن الصغیر قال في المذكور  
 رطلان كما قال الراعي في الشرح ويؤخذ من كلامه ان الرطل  
 مائة درهم وثلاثون درهما كما اوضحه في زكاه الفطر وهذا  
 النصاب تحدي وقيل يقرب فيحمل نقص القليل كالرطل  
 الرطلين والاعبار فيه بالكيل وقيل بالوزن وقال في المعلقة  
 بالتحديد في الكيل وبالقرب في الوزن لان التقدير به لا يشهد  
 للاشدها ولا يجبر النصاب فيها تقدم على القدم على المذهب  
 الا الزعفران والوريس لان الغالب ان لا يحصل للواحد  
 منها قدر النصاب فيجب في القليل منها على المذهب الاعين

والكبر الذي وزنه ثمانمائة درهم  
 الصغیر طلاه كما ذكره... واللبيا  
 ما كسر بواحد على ما قاله القائل  
 اراد بوزن الرطلين والزيادة  
 في الشرح اراد بوزن الرطلين  
 في ثمانمائة درهم على الف  
 في ثمانمائة درهم على الف  
 بالوزن والوزن على الف  
 الرطلين وثمانية رطلين  
 او ثمانية رطلين وثمانية  
 بغير... ولا بالوزن  
 رطلان او كان رطلان  
 لوزن... رطلان  
 اشهد ان العادل في طوله  
 جيب... رطلان  
 علم... رطلان  
 غير... رطلان

والفطر... رطلان  
 والمذبح... رطلان  
 بالوزن... رطلان  
 الفطر... رطلان  
 الفطر... رطلان

• كالنقد وقوله  
 في التاليف لا تتعل على المقام  
 فذلك في الكتاب وليس فيه  
 التعل على ذلك كما  
 التعل على ذلك كما  
 التعل على ذلك كما

• وفيه من كل تقطع  
 المانع ولا يقطع  
 المانع ولا يقطع  
 المانع ولا يقطع

فالعسل بالوزن كما قاله الجرجاني ونجبر في قدر النصاب  
 غير الحب تمر اوزيبا ان تمر وترى والا فربطاً وعياً ونج  
 الزكاة منهم كما صرح به الشيخ في التبيين والحب مصفى من شئ  
 بخلاف ما يؤكل قشره معه كالزدة فيدخل في الحساب فان كان  
 قليلاً شحماً كما نقشر الحنطة وما اذخر في قشره ولم يؤكل معه  
 كالتمر والعسل بفتح العين واللام وسيا ان انه نوع من  
 الحنطة فحشرة او سقى نضابها اعياناً لقشره الذي لا  
 فيه اصل له والبقى بالزمن وعن الشيخ ابى حامداً لا يرد  
 يخرج منه الثلث فيجبر ما يكون نضاباً فيه نضاباً ولا يؤخذ  
 ولجبه ما في قشره ولا يكل في النصاب خبز نجس فلا يخلو التمر  
 الى التريب ولا الحنطة الى الشعير ويزن النوع الى النوع  
 كالنوع التمر والنوع التريب وغيرها ونج من كل قبيلة له نصاب

• وفيه من كل تقطع  
 المانع ولا يقطع  
 المانع ولا يقطع  
 المانع ولا يقطع

• وفيه من كل تقطع  
 المانع ولا يقطع  
 المانع ولا يقطع  
 المانع ولا يقطع

• وفيه من كل تقطع  
 المانع ولا يقطع  
 المانع ولا يقطع  
 المانع ولا يقطع







[illegible]

الرتبة اهل  
 والظاهر وانما انما  
 (كيب)  
 ١٠  
 فاما الشيخ والنوع بلاندي اعني شيخ  
 بذلك للشيخ الزيد للانظمة علم فاص  
 لما وقع به اية المؤيد في شيخ ارشاده واد  
 المعيد فلما لمع الحادى الصفي العباد  
 القطع فمعه فله الحادى الملع الشان  
 قبل فذا الا ان فذا فذا فذا فذا فذا  
 لاجل العادة بان فاهي الملع القله الى  
 فذا فذا فذا فذا فذا فذا فذا فذا فذا  
 فذا فذا فذا فذا فذا فذا فذا فذا فذا

[illegible]

٥٥٠ أفعل بالمال والنفقة ولا يملك  
 ماله ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 قبل الدلالة الكثرة وقيل غير ذلك  
 لا يملك غيره ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 ٥٥٠ أفعل بالمال والنفقة ولا يملك  
 ماله ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 قبل الدلالة الكثرة وقيل غير ذلك  
 لا يملك غيره ولا يملك غيره ولا يملك غيره

وَلِيُخْلَقَ الْمَالُ وَالسَّاعِي فِي تَهْ زَعِ عَامٍ أَوْ عَامَيْنِ صَدَقَ  
 الْمَالُ فِي قَوْلِهِ عَامَيْنِ فَإِنَّ تَهْ السَّاعِي خَلْفَهُ اسْتَحْبَابًا لِأَنَّ  
 مَا الدَّعَاهُ لِلْمُخَالَفَةِ الظَّاهِرُ ذَكَرَهُ فِي شَرْحِ الْمَهْدِيِّ وَأَجَابَ شَرْحُ  
 بِالْمَطْرَافِ وَرَوَاهُ لِقَرِيهِ مِنَ الْمَاءِ وَهُوَ الْبَحْلُ مِنْ غُرُوزِ الْعَشْرِ  
 وَفِي مَخِخْ لِكَ مَا شَرِبَ مِنْ مَاءٍ نَصَبَ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلٍ أَوْ نَهْرٍ أَوْ عَيْنٍ  
 كَبِيرَةٍ وَوَلَجِبَ مَا سَقَى نَبْضُ بَابٍ سَعَى مِنْ مَاءٍ يُرْبِعُهُ أَوْ بَقَرَةٍ  
 وَتَبْنِي نَاضِحًا أَوْ دُولَابًا أَوْ دَالِيَةً وَهِيَ مَا تَذِيرُهُ الْبَقَرَةُ أَوْ نَاعُورَةٍ  
 وَهِيَ مَا يَذِيرُهُ الْمَاءُ بِنَفْسِهِ أَوْ بِمَا اشْتَرَاهُ وَفِي مَخَاهِدِ الْمُخَصُّونِ  
 لَوْجِبَ ضَمَانِهِ وَالْمَوْهُوبُ أَحْظَمُ الْمَنَةِ فِيهِ نَصْفُهُ أَوْ نَصْفُ الْعَشْرِ  
 وَالْفَرْقُ ثَقُلُ الْمَوْنَةِ فِي هَذَا وَخَفَّتُهَا فِي الْأَوَّلِ وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ  
 حَدِيثُ الْبَخَارِيِّ فَإِذَا سَقَى السَّمَاءَ وَالْعِيُونَ أَوْ كَانَ عَثْرِيَا الْعَشْرِ  
 وَمَا سَقَى بِالْبَقَرِ نَصْفُ الْعَشْرِ وَحَدِيثُ سَلَمٍ فَإِذَا سَقَى الْأَنْهَارَ

٥٥٠ أفعل بالمال والنفقة ولا يملك  
 ماله ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 قبل الدلالة الكثرة وقيل غير ذلك  
 لا يملك غيره ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 ٥٥٠ أفعل بالمال والنفقة ولا يملك  
 ماله ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 قبل الدلالة الكثرة وقيل غير ذلك  
 لا يملك غيره ولا يملك غيره ولا يملك غيره

٥٥٠ أفعل بالمال والنفقة ولا يملك  
 ماله ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 قبل الدلالة الكثرة وقيل غير ذلك  
 لا يملك غيره ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 ٥٥٠ أفعل بالمال والنفقة ولا يملك  
 ماله ولا يملك غيره ولا يملك غيره  
 قبل الدلالة الكثرة وقيل غير ذلك  
 لا يملك غيره ولا يملك غيره ولا يملك غيره

تمت

١٠  
 ما هو الاصل ما كان في الماضي وطول ذلك  
 فخرج وحيداً من اسلار الفسركا العشر الثاني  
 وذلك فضل العشر الثاني ونسب المظالم على الضم  
 والنسب على الاظهر  
 (بحر)  
 ١١  
 وقيل العشر وذلك دفع العشر الفطاة  
 فيها ما ينبغي ان يكون ذلك وما العشر وذلك تقصير  
 العشر وقيل العشر ذلك انما اثناء فذلك  
 العشر فقصصا وصفها تلك فقصصا العشر  
 ١٢  
 وهذا الضمير في النسب فخرج التسليم اليها  
 المدة وكان التي الاخر كمرودة الازالة العشر  
 بالتي وتبين سلب عيسى الزرع وقال كذا  
 ١٣  
 الآية انا

والاظهر التفتيش والاعلام على كل واحد من  
الاربع ونبأه فنجب ثلاثة ارباع الشهر  
فقط

[illegible]

وَقَبْلَ بَعْدِ السَّعْيَاتِ وَالْمَرَادُ النَّافِعَةُ بِقَوْلِ أَهْلِ الْحَقِيقَةِ يُعْبَرُ  
عَنِ الْأَوَّلِ بِأَعْيَابِ الْمَلَّةِ فَلَوْ كَانَتْ الْمَلَّةُ مِنْ يَوْمِ الزَّيْعِ إِلَى يَوْمِ  
الْإِدْرَاكِ ثَمَانِيَةَ أَشْهُرٍ وَلِخُجَاخٍ فِي سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْ الشَّمَاءِ وَ  
الرَّبِيعِ إِلَى سَقْبَتَيْنِ فَسَقْبَى بَمَاءِ الشَّمَاءِ وَفِي شَهْرَيْنِ مِنْ ذِي الصَّيْفِ  
إِلَى ثَلَاثِ سَقْيَاتٍ فَسَقْبَى بِالْبَضْعِ فَإِنْ أَغْبَرْنَا عِدَّةَ السَّعْيَاتِ  
وَعَلَى قَوْلِ التَّوَزُّعِ بِحِجْبِ خُمَا الْعَشْرِ وَثَلَاثَةَ أَخَاسٍ بَضْفِ الْعَشْرِ  
وَعَلَى قَوْلِ الْغُبَارِ الْأَغْلَبِ بِحِجْبِ نِصْفِ الْعَشْرِ لِأَنَّ عِدَّةَ السَّعْيَاتِ  
بِالْبَضْعِ أَكْثَرُ وَإِنْ أَغْبَرْنَا الْمَلَّةَ فَعَلَى قَوْلِ التَّوَزُّعِ بِحِجْبِ ثَلَاثَةِ  
أَرْبَاعِ الْعَشْرِ وَرَبْعِ نِصْفِ الْعَشْرِ وَعَلَى قَوْلِ الْغُبَارِ الْأَغْلَبِ بِحِجْبِ  
الْعَشْرِ لِأَنَّ مَدَّةَ السَّعْيِ بِمَاءِ السَّمَاءِ الطَّوْلُ وَلَوْ سَقْبَى الزَّيْعُ بِمَاءِ  
السَّمَاءِ فَلِلسَّعْيِ وَجَبَّ لِمَقْدَارِ كُلِّ مَهْمٍ مَا وَجَبَ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَرْبَاعِ  
الْعَشْرِ اخْتِذَا بِالْأَسْوَأِ وَقِيلَ نِصْفُ الْعَشْرِ لِأَنَّ الْأَصْلَ ثَلَاثَةُ

وَالْمُتَعَدِّدُ الْعَمَلِ لَا يَزِيدُ فِي الْعَمَلِ حَقًّا سَلَامًا  
عَلَى قَلْبٍ يَحْسَبُهُمَا وَفَرَنَ الْعَمَلُ الْأَمْرَ وَنَفْسُهُ يَحْسَبُهُ  
نَفْسُ الْمَتَى وَجِبَ ثَلَاثُ أَرْبَاعِ الْعَمَلِ

٥٠  
 هذا القاع اعلم ان بالبركة ايضا لا اله الا الله العلي وانه لا ولي له  
 انما لا اله الا الله العلي هو قوة الاله من نور الله وانه لا اله الا الله  
 كما ان العلي من الله هو قوة الله كما ان الله هو القوة  
 والله اعلم بالصواب

[illegible]





[illegible]

[illegible]

في الرواية وكذا الحرية والذكورة في الاصح هو موقوف على الاكتفاء  
 بواحد فان اعتبرنا اثنين جاز ان يكون احدهما عبدا واخره  
 وهذا مقابل الاصح فاذا خصر فالأظهر ان حوال الفقراء يقطع  
 من غير الترويض في ذمة المالك الترويض ليس جازما  
 بعاجفاته ويشترط في الانقطاع والضرورة المذكورين  
 للتصريح من الخاص بضمينه أي حق الفقراء للمالك وقبول  
 المالك التضمن على المذهب فان لم يضمنه أو ضمنه فلم  
 يقبل المالك بقبول الفقراء على ما كان وقيل يقطع حكمه  
 بنفسه الخصر فلا يحتاج الى تضمينه من الخاص بل نفس الخصر  
 تضمن وهذا أحد وجهي الطريقة الثانية وثانيه انه لا  
 بد من تضمين الخاص وعلى هذا فالإمام الذخيرة انه لا  
 يحتاج الى قبول المالك ومقابل الاظهر ان حق الفقراء لا يقطع

في الرواية وكذا الحرية والذكورة في الاصح هو موقوف على الاكتفاء  
 بواحد فان اعتبرنا اثنين جاز ان يكون احدهما عبدا واخره  
 وهذا مقابل الاصح فاذا خصر فالأظهر ان حوال الفقراء يقطع  
 من غير الترويض في ذمة المالك الترويض ليس جازما  
 بعاجفاته ويشترط في الانقطاع والضرورة المذكورين  
 للتصريح من الخاص بضمينه أي حق الفقراء للمالك وقبول  
 المالك التضمن على المذهب فان لم يضمنه أو ضمنه فلم  
 يقبل المالك بقبول الفقراء على ما كان وقيل يقطع حكمه  
 بنفسه الخصر فلا يحتاج الى تضمينه من الخاص بل نفس الخصر  
 تضمن وهذا أحد وجهي الطريقة الثانية وثانيه انه لا  
 بد من تضمين الخاص وعلى هذا فالإمام الذخيرة انه لا  
 يحتاج الى قبول المالك ومقابل الاظهر ان حق الفقراء لا يقطع

في الرواية وكذا الحرية والذكورة في الاصح هو موقوف على الاكتفاء  
 بواحد فان اعتبرنا اثنين جاز ان يكون احدهما عبدا واخره  
 وهذا مقابل الاصح فاذا خصر فالأظهر ان حوال الفقراء يقطع  
 من غير الترويض في ذمة المالك الترويض ليس جازما  
 بعاجفاته ويشترط في الانقطاع والضرورة المذكورين  
 للتصريح من الخاص بضمينه أي حق الفقراء للمالك وقبول  
 المالك التضمن على المذهب فان لم يضمنه أو ضمنه فلم  
 يقبل المالك بقبول الفقراء على ما كان وقيل يقطع حكمه  
 بنفسه الخصر فلا يحتاج الى تضمينه من الخاص بل نفس الخصر  
 تضمن وهذا أحد وجهي الطريقة الثانية وثانيه انه لا  
 بد من تضمين الخاص وعلى هذا فالإمام الذخيرة انه لا  
 يحتاج الى قبول المالك ومقابل الاظهر ان حق الفقراء لا يقطع

في الرواية وكذا الحرية والذكورة في الاصح هو موقوف على الاكتفاء  
 بواحد فان اعتبرنا اثنين جاز ان يكون احدهما عبدا واخره  
 وهذا مقابل الاصح فاذا خصر فالأظهر ان حوال الفقراء يقطع  
 من غير الترويض في ذمة المالك الترويض ليس جازما  
 بعاجفاته ويشترط في الانقطاع والضرورة المذكورين  
 للتصريح من الخاص بضمينه أي حق الفقراء للمالك وقبول  
 المالك التضمن على المذهب فان لم يضمنه أو ضمنه فلم  
 يقبل المالك بقبول الفقراء على ما كان وقيل يقطع حكمه  
 بنفسه الخصر فلا يحتاج الى تضمينه من الخاص بل نفس الخصر  
 تضمن وهذا أحد وجهي الطريقة الثانية وثانيه انه لا  
 بد من تضمين الخاص وعلى هذا فالإمام الذخيرة انه لا  
 يحتاج الى قبول المالك ومقابل الاظهر ان حق الفقراء لا يقطع







••• يعنى في تحقُّف  
مقال في دفع المغالاة في المقال  
ويعنى في كتابه في دفع المغالاة في المقال  
نعمه أو غيره في دفع المغالاة في المقال  
ويعنى في كتابه في دفع المغالاة في المقال

مُرْبَعٌ عَشْرٌ فِي النَّصَابِ وَهَذَا زَادَ عَلَيْهِ وَلَا زَكَاةَ فِيهِمَا دُونَ  
فَالصَّلَاةُ لِلَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَيْرٍ أَوْاقٍ مِنْ  
الْوَرَقِ صَدَقَةٌ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ مُسْلِمٌ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَإِذَا نَظَرْنَا فِيهِ نَشَدُّ وَتَحْقِفُ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
أَبِي بَكْرٍ فِي كِتَابِهِ السَّابِقِ ذَكَرَهُ فِي زَكَاةِ الْحَيَّاتِ وَفِي الرِّقَّةِ  
رُبْعُ الْعَشْرِ وَالرِّقَّةُ وَالْوَرَقُ الْفُضَّةُ وَالْمَاءُ عَوْضُ مِنَ الْوَرَقِ  
وَالْأَوْاقِيَةُ بِضَمِّ الْمِيمِ وَتَشْدِيدُ الْبَاءِ أَرْبَعُونَ ذَرْعًا فَإِنْ  
شَرَحَ الْمَهْذِبُ بِالْمُتَوَصِّلِ الْمَشْهُورَةِ وَاجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِينَ قَالَ رَوَى  
أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِي أَقْلٍ مِنْ عَشْرِينَ دِينَارًا شَيْءٌ وَفِي عَشْرِينَ  
نَصُوصًا دِينَارًا وَقَوْلُهُ بَوْرَنَ مَكَّةَ اسْتَدْلُوا عَلَيْهِ بِحَدِيثِ كَلْبِ بْنِ  
مَكِيلٍ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَالْبُورَنُ وَزَنَ مَكَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ

اللافتة مع الفقه  
في كتابه في دفع المغالاة في المقال

والا في كتابه في دفع المغالاة في المقال  
في كتابه في دفع المغالاة في المقال

في كتابه في دفع المغالاة في المقال  
في كتابه في دفع المغالاة في المقال

في كتابه في دفع المغالاة في المقال  
في كتابه في دفع المغالاة في المقال

في كتابه في دفع المغالاة في المقال  
في كتابه في دفع المغالاة في المقال











والتي  
فقد الخنزير  
والدب والحي  
قال في كتابه  
فمنها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي  
منها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي  
منها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي

فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلتخذنا من ذهب واه  
ابوداود والنسائي والترمذي وحسنه وقيل على الانف  
الانملة والسن ويجوز الثلاثة من الفضة اولى والفرق  
بين الانملة والاصبع انها تعمل بخلاف الاصبع ولا يجوز  
اتخاذها من ذهب ولا فضة فالخيار لروضة وفيه وجه انه  
يجوز ويحرم بسن الخاتم من ذهب على الرجل على الصحيح وقال ابا  
لابعد شبه الفلبان منه بالضة الصغيرة في لئاء وعبر  
ببطون الخاتم باسنانه وقرق الرافعي بان الخاتم الزم للشخص  
من اللئاء واستعماله اذوم ويجعل له من الفضة الخاتم لانه  
صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ خاتما من رضة وقاط الشخ  
وحلية الاث الحرب كالسيف والرمح والمطقة يكسر الميم و  
الذرع والحق والارافا ليهام لان ذلك انهيض الكفار لاما

والتي  
فقد الخنزير  
والدب والحي  
قال في كتابه  
فمنها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي  
منها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي  
منها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي

فمنها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي  
منها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي  
منها ما قال  
كل من دخل من  
الفضة في حائل  
والذي







[illegible]

• كننا في مثل الزحف من تحت الجناح الفيلاني  
الزحف من تحت الجناح الفيلاني  
في القول للجان وله اذينا  
في الجناح الفيلاني

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

وغيره من الفضائل التي لا يمكن أن ينفصل عنها  
الإنسان الذي هو الإنسان فانه لا يمكن أن يكون  
إلا بالصفات التي هي صفاته فانه لا يمكن أن يكون  
إلا بالصفات التي هي صفاته فانه لا يمكن أن يكون

۞ ولما أتى الخلائق في يومئذ فقال يقولون سنة  
 أنزلناكم الغضب فخرج ذلك على وجه الغضب ووجه  
 الغضب كاللكن في الأصل فيها غلاظة فمن  
 الغضب على الضيف ومن قال بها في الغلاظة  
 على وجه الغضب ومن قال بها في الغلاظة  
 كان هو الغضب في ذلك يومئذ  
 فتمت

النَّضَابُ لَا الْحَوْلَ عَلَى الْمَذْهَبِ فِيهِ مَا وَقِيلَ فِي شَرْطِ كُلِّ مِنْهُمَا  
 قَوْلَانِ كَذَا فِي صُلِّ الرِّضَا وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا عَلَى الْأَوَّلِ أَنْ مَادُو  
 النَّضَابِ لَا يَحْتَمِلُ الْمَوَاسَاةَ وَالْحَوْلُ أَمَّا اشْتَرَطَ لِلتَّكُنِّ مِنْ تَمَنِّيَةِ  
 الْمَالِ وَالْمُسْتَحْجَجُ مِنْ مَعْدُنِ مَاءٍ فِي نَفْسِهِ وَطَرِيقُ الْخَلَاقِ فِي  
 النَّضَابِ مُفْرَعٌ عَلَى مُجُوبِ الْخَيْرِ وَفِي الْحَوْلِ مُفْرَعٌ عَلَى مُجُوبِ بَعْضِ  
 الْعُشْرِ وَيَقْتَضِي بَعْضُهُ أَيْ الْمُسْتَحْجَجُ إِلَى بَعْضِ فِي النَّضَابِ أَنْ  
 تَبَاجِ الْعَمَلِ وَلَا يَشْتَرُطُ فِي الضَّمِّ انْصَالُ الْبَيْتِ عَلَى الْجَدِيدِ لَأَنَّ  
 الْعَادَةَ تَفَرِّقُهُ وَالْقَدِيمُ إِنْ طَالَ زَمَنًا لَا يُقْطَعُ لِأَيِّضٍ وَ  
 إِذَا قُطِعَ الْعَمَلُ بَعْدَ تَمَعُّدٍ عَادًا إِلَيْهِ فَمِمَّا قَصَرَ الزَّمَانُ أَمْ طَالَ  
 عُرْفًا وَقَبْلَ الطَّوِيلِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَقَبْلَ يَوْمٍ كَامِلٍ وَمِنْ الْحُسْنِ  
 إِصْلَاحُ الْأَلَانِ وَهَرَبُ الْجَرَادِ وَالسَّفَرُ وَالْمَرْحُ وَالْأَيُّوَانُ  
 قُطِعَ الْعَمَلُ بَعْدَ عَزْدٍ فَلَا يَقْتَضِي الْأَوَّلُ إِلَى الثَّانِي طَالَ الزَّمَانُ

[illegible]

الفتح غنم الاغاد ينادوا الاغاد  
الركان والاعلام والادوية ولا  
فدلة الكسابة  
الفتح

والله اعلم بالصواب

خطبه بالاسم  
الحق على الله والحمد لله  
ع استجابنا بحسب  
الامر من نظامه عز وجل  
اعلى القوم اعلى

المخاض ما انقطع عنه عا  
نفاذ عنده

••• بناء على  
 الذهبان الحول  
 الخ طاهران الحكم  
 ذلك فلو عدو في ذلك  
 فتعطلنا قبل المذهب زكاة  
 الاصل الماضي اذا وكيه في ملك  
 عيون عيب

••• بناء على  
 الذهبان الحول  
 الخ طاهران الحكم  
 ذلك فلو عدو في ذلك  
 فتعطلنا قبل المذهب زكاة  
 الاصل الماضي اذا وكيه في ملك  
 عيون عيب

ثم قصر لغرضه ونظم لثاني الى الاول كما يذهب الى ما ملكه  
 بغير المعدن في كمال النصاب فاذا استخرج من الفضة  
 خمسين درهما بالعمال الاول ومائة وخمسين بالثاني فلا  
 زكاة في الخمسين وتجب في المائة والخمسين كل تجب فيها لو كان  
 ما لك الخمسين من غير المعدن وينعقد الحول على ما يثبت من  
 حين تمامها اذا اخرج حوال المعدن من غيرها ولو استخرج اثنا  
 عشر معدن نصابا فوجب الزكاة فيه مبنى على ثبوت الخطاة في  
 غير المواشي والاطار كالثقلان التبر فيه ووقت وجوب حوال المعدن  
 بناء على المذهب ان الحول لا يشترط فيه حصول التبر في يده  
 وقت اخراج التخليص والسقيفة من المزارع والحجر فالخرج  
 منه قبل المخرج لم يجزئه وموئنه على مالك ولا زكاة في غير الذهب  
 والفضة من المستخرج من معدن وفي وجهه شاذ يجب كل

••• بناء على  
 الذهبان الحول  
 الخ طاهران الحكم  
 ذلك فلو عدو في ذلك  
 فتعطلنا قبل المذهب زكاة  
 الاصل الماضي اذا وكيه في ملك  
 عيون عيب

••• بناء على  
 الذهبان الحول  
 الخ طاهران الحكم  
 ذلك فلو عدو في ذلك  
 فتعطلنا قبل المذهب زكاة  
 الاصل الماضي اذا وكيه في ملك  
 عيون عيب

••• بناء على  
 الذهبان الحول  
 الخ طاهران الحكم  
 ذلك فلو عدو في ذلك  
 فتعطلنا قبل المذهب زكاة  
 الاصل الماضي اذا وكيه في ملك  
 عيون عيب

••• بناء على  
 الذهبان الحول  
 الخ طاهران الحكم  
 ذلك فلو عدو في ذلك  
 فتعطلنا قبل المذهب زكاة  
 الاصل الماضي اذا وكيه في ملك  
 عيون عيب

••• لا تقبل إلا نسخة  
منه في حال الأمانة الثالثة •••

والله المالك لما لا يملكه إلا الله المالك  
والله المالك لما لا يملكه إلا الله المالك  
والله المالك لما لا يملكه إلا الله المالك  
والله المالك لما لا يملكه إلا الله المالك

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز

مستخرج منه منطبعاً كان كل جديد والمخاض وغيره كالكل  
واللياقوت وفي الركاز الحسن رواية الشيخان من حديث أبي هريرة  
يُضْرَفُ مَضْرُوفٌ لِلزَّكَاةِ عَلَى الْمَشْهُورِ لِأَنَّهُ حَقٌّ وَاجِبٌ فِي الْمُسْتَفَادِ مِنَ  
الْأَرْضِ فَاشْبَهَ الْوَلَجِبُ فِي الثَّمَارِ وَالزَّرْعِ وَالثَّانِي يُضْرَفُ  
مَضْرُوفٌ خَمِيرٌ لِقَبُولِ التَّكَاثُرِ مَا لِحَاظِهِ حَصَلَ الطَّرْفُ بِهِ  
مِنْ غَيْرِ لِحَافٍ خَبِلَ وَلَا رَكَابٍ وَكَانَ كَالْقَبُولِ فِي مَضْرُوفٍ خَمِيرٌ  
خَمِيرٌ الْقَبُولِ وَشَرْطُهُ النِّصَابُ وَالنَّفْدَايُ الذَّهَبُ وَالْفَقْصَةُ عَلَى  
الْمَنْهَبِ وَقَبْلُ فِي شَرْطِ ذَلِكَ قَوْلَانِ الْجَدِيدُ لِأَشْرَاطِ كَذَابِي  
أَصْلُ الرُّوضَةِ وَالَّذِي فِي نَتِجٍ مِنَ الْمَشْرِحِ رُجِحَ طَرِيقُ الْقَوْلَيْنِ  
وَلَمْ يَنْدِيلْ لِعَدَمِ الْأَشْرَاطِ بِإِطْلَاقِ الْحَدِيثِ لَا الْحَوَالُ فَلَا يَشْرُطُ  
بِإِخْلَافٍ وَعَلَى أَشْرَاطِ النِّصَابِ لَوْ وَجَدَ دُونَهُ وَهُوَ مَا لَكَ  
مِنْ خَبْلِهِ مَا يَكْمُلُ بِهِ النِّصَابُ وَجَبَتْ زَكَاةُ الرِّكَازِ وَعَلَى الْوَجوبِ

الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مكتوباً في كتابه العزيز

في ارضي  
 اللغز والخبز  
 اوقد النار  
 في ملكه  
 على خلقه  
 معني ذلك  
 لتأطع  
 فاعلم  
 في ارضي  
 اللغز والخبز  
 اوقد النار  
 في ملكه  
 على خلقه  
 معني ذلك  
 لتأطع  
 فاعلم

في غير التقدير وخذ خيرا الموجد منه لاقيمته وهو اى الركان  
 الموجد الجاهلى اى الذى هو من دين الجاهلية فان وجد  
 اسلامي بان كان عليه شئ من القرآن واسم ملك من ملوك  
 الاسلام علم ما لكه فله لا للوليد فيجب رد عليه ولا اى  
 وان لم يعلم ما لكه فلقطة يعرفها الواحد سنة ثم له ثلثه  
 ان لم يظروا لكه وكذا ان لم يعلم من اى الضربين الجاهلى او  
 الاسلامي هو بان كان قاضى مثله في الجاهلية والاسلام  
 وكان قاضى الاثر عليه كالنبر والحلى والاوانى هو لقطة يفعل  
 فيه ما يقدره وانما ملكه اى الركان الواحد وتلزمه الزكاة  
 فيه اذ اوبده في موات او ملك اياه وملكه في الثانية بالآ  
 كما سياتى فان وجد في مسجد او شارع فلقطة على المذهب  
 يفعل فيه ما يقدره وقيل ركان كل موات بجامع اشراك الناس

• اى النصارى ودين الجاهلية بان كان عليه  
 اسم ملك فله ولا يملك ولا يملك ولا يملك  
 فله من دينهم ودينهم لان الاصل فيهم  
 من دينهم لان الاصل فيهم من دينهم  
 لان الاصل فيهم من دينهم لان الاصل فيهم  
 من دينهم لان الاصل فيهم من دينهم

في ارضي  
 اللغز والخبز  
 اوقد النار  
 في ملكه  
 على خلقه  
 معني ذلك  
 لتأطع  
 فاعلم



دَفَنِي فِي هَذِهِ فَلا يَصْدَقْ وَلَوْ قَعِ التَّرَاعُ فِي مَسْئَلَتِي  
 الْمَكِّي وَالْمُعِيرِ بَعْدَ عَوْدِ الدَّارِ لِي بِهَاجِمًا فَإِنْ قَالَ كُلُّهُمَا أَنَا  
 دَفَنْتُهُ بَعْدَ عَوْدِ الدَّارِ لِي فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ بِشَرْطِ الْإِمْكَانِ وَ  
 أَنْ فَإِلَيْ قَتْلِهِ قَبْلَ خُرُوجِهَا مِنْ يَدِي فَقِيلَ الْقَوْلُ قَوْلُهُ وَالْأَخَرُ  
 قَوْلُ الْمُسْلِمِ وَالْمُسْتَعِيرِ لَا تَمْلِكُ الْمَالِكُ سَلَّمَ لَهُ حُصُولُ الْكَفَرِ فِي  
 يَدَيْهِ فِيهِ تَسْتَحْ أَيْدِي السَّابِقَةِ **فصل** فِي التَّجَارَةِ  
 يُقْلِبُ الْمَالَ بِالْبَيْعِ وَضَعَهُ لِعَرْضِ الْبَيْعِ وَفِي زَكَاةِهَا مَا رَوَى الْحَكَمُ  
 بِأَسْنَادِهِنْ وَقَالَ لَهَا صَحِيحًا أَنْ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ عَزَّ الْجَزَرُ  
 أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ  
 صَدَقَتُهَا وَفِي الْغَنَمِ صَدَقَتُهَا وَفِي الْبَرِّ صَدَقَتُهُ وَهُوَ يَقْبَعُ الْمَوْحَدَةَ  
 وَيُزِيلُ بِطَرَفِ عَلَى الشَّيْبِ الْمَعْدِي لِلْبَيْعِ وَمَا رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ  
 سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ أَنْ

دَفَنِي فِي هَذِهِ فَلا يَصْدَقْ وَلَوْ قَعِ التَّرَاعُ فِي مَسْئَلَتِي  
 الْمَكِّي وَالْمُعِيرِ بَعْدَ عَوْدِ الدَّارِ لِي بِهَاجِمًا فَإِنْ قَالَ كُلُّهُمَا أَنَا  
 دَفَنْتُهُ بَعْدَ عَوْدِ الدَّارِ لِي فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ بِشَرْطِ الْإِمْكَانِ وَ  
 أَنْ فَإِلَيْ قَتْلِهِ قَبْلَ خُرُوجِهَا مِنْ يَدِي فَقِيلَ الْقَوْلُ قَوْلُهُ وَالْأَخَرُ  
 قَوْلُ الْمُسْلِمِ وَالْمُسْتَعِيرِ لَا تَمْلِكُ الْمَالِكُ سَلَّمَ لَهُ حُصُولُ الْكَفَرِ فِي  
 يَدَيْهِ فِيهِ تَسْتَحْ أَيْدِي السَّابِقَةِ **فصل** فِي التَّجَارَةِ  
 يُقْلِبُ الْمَالَ بِالْبَيْعِ وَضَعَهُ لِعَرْضِ الْبَيْعِ وَفِي زَكَاةِهَا مَا رَوَى الْحَكَمُ  
 بِأَسْنَادِهِنْ وَقَالَ لَهَا صَحِيحًا أَنْ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ عَزَّ الْجَزَرُ  
 أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ  
 صَدَقَتُهَا وَفِي الْغَنَمِ صَدَقَتُهَا وَفِي الْبَرِّ صَدَقَتُهُ وَهُوَ يَقْبَعُ الْمَوْحَدَةَ  
 وَيُزِيلُ بِطَرَفِ عَلَى الشَّيْبِ الْمَعْدِي لِلْبَيْعِ وَمَا رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ  
 سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ أَنْ

دَفَنِي فِي هَذِهِ فَلا يَصْدَقْ وَلَوْ قَعِ التَّرَاعُ فِي مَسْئَلَتِي  
 الْمَكِّي وَالْمُعِيرِ بَعْدَ عَوْدِ الدَّارِ لِي بِهَاجِمًا فَإِنْ قَالَ كُلُّهُمَا أَنَا  
 دَفَنْتُهُ بَعْدَ عَوْدِ الدَّارِ لِي فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ بِشَرْطِ الْإِمْكَانِ وَ  
 أَنْ فَإِلَيْ قَتْلِهِ قَبْلَ خُرُوجِهَا مِنْ يَدِي فَقِيلَ الْقَوْلُ قَوْلُهُ وَالْأَخَرُ  
 قَوْلُ الْمُسْلِمِ وَالْمُسْتَعِيرِ لَا تَمْلِكُ الْمَالِكُ سَلَّمَ لَهُ حُصُولُ الْكَفَرِ فِي  
 يَدَيْهِ فِيهِ تَسْتَحْ أَيْدِي السَّابِقَةِ **فصل** فِي التَّجَارَةِ  
 يُقْلِبُ الْمَالَ بِالْبَيْعِ وَضَعَهُ لِعَرْضِ الْبَيْعِ وَفِي زَكَاةِهَا مَا رَوَى الْحَكَمُ  
 بِأَسْنَادِهِنْ وَقَالَ لَهَا صَحِيحًا أَنْ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ عَزَّ الْجَزَرُ  
 أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ  
 صَدَقَتُهَا وَفِي الْغَنَمِ صَدَقَتُهَا وَفِي الْبَرِّ صَدَقَتُهُ وَهُوَ يَقْبَعُ الْمَوْحَدَةَ  
 وَيُزِيلُ بِطَرَفِ عَلَى الشَّيْبِ الْمَعْدِي لِلْبَيْعِ وَمَا رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ  
 سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ أَنْ

سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ أَنْ  
 سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ أَنْ  
 سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ أَنْ  
 سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ أَنْ

• • • • •  
بل المقصود من عبادة الله تعالى هو العمل بما فيه الخير والبر  
فلا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء بل هو واجب على كل مسلم  
والمقصود من عبادة الله تعالى هو العمل بما فيه الخير والبر  
فلا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء بل هو واجب على كل مسلم

[illegible]

••• ونظامه برفقاءه قالوا على والحمد لله  
 بالخير ما نراه وبالله ما نرى كبر على غفوة  
 انما يكون القبيح لا اوجه في ما رآه  
 الغالب انه لم يزل بالوجه ناره  
 قد هلك الشجر بالانوار الى  
 الثمان من نظر والاور  
 اليها فنذارك  
 قاله وكان

تُخْرَجُ الصَّدَقَةُ مِنَ الَّذِي يُعَدُّ لِلْبَيْعِ شَرْطُ أَنْ يَكُونَ مَتْرُوكًا لِلتَّجَارَةِ الْحَوْلِ  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 النَّصَابُ كَغَيْرِهَا مَحْتَبَرًا إِلَى النَّصَابِ بِأَخْرِجِ الْحَوْلِ وَفِي قَوْلِ بَطْرِيقِ  
لأنه لو ثبت أن النقاد أما إذا لم يكن المهر في كل المالك والمهر في كل المالك بأنه لا يكون من قبيل آية  
 أَيْ قَوْلِهِ وَالْآخِرُ دُونَ وَسَطِهِ وَفِي قَوْلِ جَمِيعِهِ كَالنَّقْدِ وَفَرَّقَ  
لأنه لو ثبت أن النقاد بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 بَيْنَهُمَا بِأَنَّ الْأَعْيَارَ هُنَا بِالْقِيَمَةِ وَبَعْدَ مُرَائِهَا كُلِّهَا كِلَ وَفِي  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 لَا ضَرْبَ إِلَّا لِشُعَارٍ لِيُخَفَّضَ وَأَنْ يُفَاعَلَ وَكَفَى بِأَعْيَارِهَا  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 لِأَخْرِجِ الْحَوْلِ لِأَنَّهُ وَقِفَةُ الْجَوِّ وَالثَّانِي يَضُمُّ إِلَيْهِ وَقَدْ لَا يُغْفَدُ  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 وَمِنْهُمْ مَنْ عَيْبَهَا بِالْأَوَجِ لِأَنَّ الْأَوَّلَ مَنْضُوصٌ وَالْآخِرُ  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 مَخْجَانٌ وَالْمَخْجُ يُعْتَرَعُنُهُ بِالْوَجْهِ نَارَةٌ وَبِالْقَوْلِ الْخَرِي فَعَلَى  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 الْأَكْثَرُ وَهُوَ الْأَعْيَارُ بِأَخْرِجِ الْحَوْلِ لَوْزْدُ مَا لِيَ التَّجَارَةِ إِلَى النَّقْدِ  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 بِأَنْ يَبِيعَ بِهِ فِي خِلَالِ الْحَوْلِ وَهُوَ دُونَ النَّصَابِ وَاتَّزَى بِهِ  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 سَلْعَةٌ فَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يَنْقَطِعُ الْحَوْلُ وَبَيْنَهُ الْحَوْلُ مِنْ حَيْثُ شَرَاهَا  
بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية بأنه لا يكون من قبيل آية  
 وَالثَّانِي لَا يَنْقَطِعُ وَلَوْ بَدَلَهُ بِسَلْعَةٍ فَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَنْقَطِعُ

[illegible]



ولو كان من غير هذه الصور الاصلية للاظهار  
 وغيره ولو كان النقد غير ما يقوم به آخر الحول كان باعه  
 بالذاهم والحال يقتضيه ليقوم بالذاهم فكيفه بالسلعة  
 وما ذكر من التفريع يأتي على القول الثاني ايضا ولو لم الحول  
 فبما العرض ونه الضاب فالأصح انه يبيد الحول ويبطل الأو  
 فلا تجب له زكاة والثاني لإيلق بلوغ قيمة العرض ضابا  
 وجبت الزكاة ثم يبيد الحول ثان ولو كان معه من اول الحول ما  
 يكمل به الضاب زكاهما آخر كما قال في شرح المهذب لو كان  
 معه مائة درهم فاشترى عوضا للتجارة بمخمس من مائة فبلغت  
 قيمته في آخر الحول مائة وخمسين لزمه زكاة الجميع ويصير عرض  
 التجارة للقيمة ينسبها لأنها الأصل وإنما يصير العرض للتجارة  
 إذا أقرنت شئها بكسبه بمعاوضة كثره سواء كان بعرض

ولو كان من غير هذه الصور الاصلية للاظهار  
 وغيره ولو كان النقد غير ما يقوم به آخر الحول كان باعه  
 بالذاهم والحال يقتضيه ليقوم بالذاهم فكيفه بالسلعة  
 وما ذكر من التفريع يأتي على القول الثاني ايضا ولو لم الحول  
 فبما العرض ونه الضاب فالأصح انه يبيد الحول ويبطل الأو  
 فلا تجب له زكاة والثاني لإيلق بلوغ قيمة العرض ضابا  
 وجبت الزكاة ثم يبيد الحول ثان ولو كان معه من اول الحول ما  
 يكمل به الضاب زكاهما آخر كما قال في شرح المهذب لو كان  
 معه مائة درهم فاشترى عوضا للتجارة بمخمس من مائة فبلغت  
 قيمته في آخر الحول مائة وخمسين لزمه زكاة الجميع ويصير عرض  
 التجارة للقيمة ينسبها لأنها الأصل وإنما يصير العرض للتجارة  
 إذا أقرنت شئها بكسبه بمعاوضة كثره سواء كان بعرض

ولو كان من غير هذه الصور الاصلية للاظهار  
 وغيره ولو كان النقد غير ما يقوم به آخر الحول كان باعه  
 بالذاهم والحال يقتضيه ليقوم بالذاهم فكيفه بالسلعة  
 وما ذكر من التفريع يأتي على القول الثاني ايضا ولو لم الحول  
 فبما العرض ونه الضاب فالأصح انه يبيد الحول ويبطل الأو  
 فلا تجب له زكاة والثاني لإيلق بلوغ قيمة العرض ضابا  
 وجبت الزكاة ثم يبيد الحول ثان ولو كان معه من اول الحول ما  
 يكمل به الضاب زكاهما آخر كما قال في شرح المهذب لو كان  
 معه مائة درهم فاشترى عوضا للتجارة بمخمس من مائة فبلغت  
 قيمته في آخر الحول مائة وخمسين لزمه زكاة الجميع ويصير عرض  
 التجارة للقيمة ينسبها لأنها الأصل وإنما يصير العرض للتجارة  
 إذا أقرنت شئها بكسبه بمعاوضة كثره سواء كان بعرض

[illegible]

[illegible][illegible]

التفد وبهذا الحول التجارة من حين الشراء وقرق بين  
المثلين بأن التفد لم يعين صرفه للشراء في الثانية  
بخلاف الأولى وأدونه أي النصاب أو عرضيته كالعبد  
والمأشاة من الشراء حوله وقبل أن ملكه بنصاب ساعة  
يقع على حوله كما لو ملكه بنصاب نقد وقرق لا يزال واجب  
في المقيس مخالفة خلافه في المقيس عليه وضم البيع إلى  
الأصل في الحول أن لم ينص فلا يشتري عرضيا بما أتى درهم فصلا  
فمنه في الحول ولو قبل آخره بلحظة ثلاثمائة زكاهما آخره لأن  
نصف أي صار الكل باضاداً لهم وأدنا من جنس رأس المال  
الذي هو نصاب وأمسكه إلى آخر الحول وأشتري به عرضاً  
قبل عامه فينفذ البيع محوله في الأظهر قال في المحرر فإذا أشتري  
عرضاً بما أتى درهم وبلغه بعد ستة أشهر ثلاثمائة وأمسكه

٧٢



مَا لِلتَّجَارَةِ وَالثَّانِي يَقُولُ لَمْ يَحْصِلَا بِالْتَّجَارَةِ وَالْأَصَحُّ عَلَى  
 الْأَوَّلَاتِ حَوْلَهُ حَوْلُ الْأَصْلِ وَالثَّانِي لِأَبْلِ يُفْرِدُ بِحَوْلٍ مِنْ  
 انْفِصَالِ الْوَلَدِ وَظُهُورِ الثَّمَرِ وَإِذَا قُلْنَا الْوَلَدَ لَيْسَ مَا لِلتَّجَارَةِ  
 وَنَقَصْنَا الْإِمَّ بِالْوَلَادَةِ جَبَرْنَا نَقْصَهَا مِنْ قِيمَتِهِ فِيمَا إِذَا كَانَتْ  
 قِيمَتُهَا الْقَاضِيَاتِ بِالْوَلَادَةِ ثُمَّ عَمَّا وَقِيمَةُ الْوَلَدِ مَائَتِينَ  
 بَرَكْنَا لِأَنْوَاسِ الْكَلَامِ فِي لَعْرَضِ السَّاعَةِ وَلَوْ جُهِدَ أَيْ  
 التَّجَارَةِ رُبْعُ عَشَرَ الْقِيَمَةِ وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ اخْصَرُ وَأَوْضَحُ مِنْ قَوْلِ  
 الْحَرِّ وَالْمَخْرَجِ لِلزَّكَاةِ مِنْ مَالِ التَّجَارَةِ الْقِيَمَةُ أَيْ الْبَقِيَّةُ الَّتِي  
 تَبْقَى مِنْهَا بَعْدَ تَقْصِطِ الْعَشْرِ وَبَعْدَ عِبَارَةِ الْوَجْهِ  
 وَأَمَّا الْمَخْرَجُ فَهُوَ رُبْعُ عَشَرَ الْقِيَمَةِ فَإِنْ مَلَكَ الْعَرَضُ بَقِيَّةً  
 قِيَمَتُهَا مِائَتَانِ مِائَتَيْنِ بِضَافٍ دَرَاهِمٍ أَوْ ذَنَانِ بِرَقَانِ كَانَ غَيْرُ نَقْدٍ  
 الْبَلَدِ الْغَالِبُ وَكَذَا دَوْنُهُ أَيْ دُونَ النِّصَابِ فِي الْأَصَحِّ وَلَيْسَ

التَّجَارَةُ بِمَعْنَى الْعَمَلِ بِالْأَمْوَالِ فِي التَّجَارَةِ عَلَى مِثْلِ  
 الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَالْإِجَارَةِ وَنَحْوِهَا وَفِي الْمَرْفُوعِ كَوْنُهَا فِي الْبَيْعِ لِأَنَّهَا  
 مُتَّفَقَةٌ عَلَى أَنَّهَا زَكَاةٌ فَلَا يَجُوزُ إِذَا جَاءَ بِهَا مَعَهُ  
 الْعَرَضُ بِالْغَرَضِ فَخَالَصَ مَا تَكُونُ فِيهِ الْغَرَضُ  
 وَهَذَا عَلَى الْمَذْهَبِ وَفِي الْعَرَضِ رُبْعُ عَشَرَ  
 مِائَتَيْنِ  
 لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الزَّكَاةُ عَلَى الْغَرَضِ  
 وَأَنَّ الزَّكَاةَ عَلَى الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ فَلَا يَكُونُ  
 فِي الْغَرَضِ إِلَّا مَا فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ  
 وَفِيهِ الْغَرَضُ أَيْ مَا فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ  
 وَإِنْ كَانَ الْغَرَضُ فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ  
 فَلَا يَكُونُ فِي الْغَرَضِ إِلَّا مَا فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ

لَوْ كَانَ الْمَخْرَجُ فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ  
 لَكَانَ الْمَخْرَجُ فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ  
 وَفِي الْمَخْرَجِ فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ  
 وَفِي الْمَخْرَجِ فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ  
 وَفِي الْمَخْرَجِ فِي الْمَالِ الْأَوَّلِ الْمَسْكُومِ

فقال نعم بل لا بد من ذلك...  
 فان قالوا له انما هذا...  
 فاجابهم قائلين...  
 فان قالوا له...  
 فاجابهم قائلين...  
 فان قالوا له...  
 فاجابهم قائلين...

يَقُومُ بَعَالِبُ نَقْدِ الْبِلَدِ اِنْ لَمْ يَكُنْ مَا لَكَ لَبَقِيَّةُ النَّصَابِ مِنْ  
 خَلْكَ الْبَقْدِ فَاِنْ كَانَ قَوْمٌ يَهْلِكُ بِسَبَبِ الْحِجَارَةِ عَلَى حَوْلِهِ كَمَا  
 فِي الْاَوَّلِ كَانَ اشْرَى عَرْضًا بِمِائَةِ دُرْهَمٍ وَهُوَ يَمْلِكُ مِائَةَ لَحْرِي  
 اَوْ يَمْلِكُ يَحْرُضُ لِلْفَنِيَةِ فَبَعَالِبُ نَقْدِ الْبِلَدِ مِنْ الْمَدْرَاهِمِ  
 الَّتِي يَنْهَرُ بِقَوْمٍ وَكَذَا الْوَمْلِكُ يَنْكَاحُ اَوْ يَخْلَعُ فَاِنْ غَلِبَ نَقْدَانِ  
 عَلَى الشَّيْءِ وَبَلَغَ بِلْحَدٍ مَادُونَ الْاِخْرَضَابِ اَوْ قَوْمٌ بِهِ فَاِنْ بَلَغَ  
 نَصَابًا بِهَا قَوْمًا بِالْاَنْفِجِ لِلْفَقِيرَاءِ وَقِيلَ يَخْرُجُ الْمَالُ فَيَقُومُ بِأَشَاءِ  
 مِنْهَا وَصَحَّحَهُ فِي أَصْلِ الرِّقْضَةِ لِنَقْلِ الرَّافِعِي تَصْحِيحَهُ عَنْ الْعَرَبِ  
 وَالرَّوْيَانِي وَيُصَحِّحُ الْاَوَّلَ عَنْ مَقْضَى الْاِثْمَامِ وَالْبَغَوِي  
 عَبْرَتَهُ فِي الْحَرِّ بِأَوَّلِي الْوَجْهِينِ وَإِنْ مَلَكَ بِنَقْدٍ وَعَرْضٍ قَوْمًا  
 فَجَابِلُ لِنَقْدِهِ وَالْبَاقِي بِالْعَالِبِ مِنْ نَقْدِ الْبِلَدِ وَفِيمَا إِذَا كَانَ  
 الْبَقْدُ دُونَ نَصَابِ الْمَوْجِهُ السَّابِقِ فَتَجِبُ فِطْرَةُ عَسِيدِ الْحِجَارَةِ

فقال نعم بل لا بد من ذلك...  
 فان قالوا له انما هذا...  
 فاجابهم قائلين...  
 فان قالوا له...  
 فاجابهم قائلين...  
 فان قالوا له...  
 فاجابهم قائلين...

فقال نعم بل لا بد من ذلك...  
 فان قالوا له انما هذا...  
 فاجابهم قائلين...  
 فان قالوا له...  
 فاجابهم قائلين...  
 فان قالوا له...  
 فاجابهم قائلين...

فقال نعم بل لا بد من ذلك...  
 فان قالوا له انما هذا...  
 فاجابهم قائلين...  
 فان قالوا له...  
 فاجابهم قائلين...  
 فان قالوا له...  
 فاجابهم قائلين...





.. فان انشبه بها على  
 المالك من غيره فذلك ظاهر  
 ووافقه ظاهرنا وان لم يجرع بها المالك على  
 على امانه المراضة فوافقه .. فليس في العمان  
 لم يجرعها بالبيع ولا على يد .. ومعه  
 .. فان انشبه بها على  
 المالك من غيره فذلك ظاهر  
 ووافقه ظاهرنا وان لم يجرع بها المالك على  
 على امانه المراضة فوافقه .. فليس في العمان  
 لم يجرعها بالبيع ولا على يد .. ومعه

من تمامه حول لزكاة العين ابدأ في سائر الاحوال و  
 الثاني يبطل حول التجارة وتجب زكاة العين لتماحولها من الشراء  
 وكل حول بعده وعلى القديم تجب زكاة التجارة لكل حول واذا قلنا  
 غايل القراض لا يملك البيع المشروط له بالظهور بل بالقبضه وهو  
 الاظهر كما سيأتي في بابيه فعلى المالك عند تمام الحول زكاة الجميع  
 رأس المال والربح لانه ملكه فان اخرجها من عنده فذلك ومن  
 مال الفراض حيث فربح في الاصح كالمؤمن التي يزرع مالاً فربح  
 الدال والكتب وغيرها والثاني من رأس المال والثالث من  
 الجميع بالتقسيط فاذا كان رأس المال مائتين والربح مائة قلنا  
 المخرج من رأس المال وثلاثة من الربح وان قلنا يملك العامل  
 الربح المشروط له بالظهور يزرع مالاً زكاة رأس المال وحصنه  
 من الربح والمذهب انه يزرع العامل زكاة حصنه والقول الثاني

ولعل العوض مال عباد المظفر ولا  
 يفتقر حول في ينفق فيه من العارة وهو الرقيق  
 وعلى شرط المعصية ويقتضيه المصنف خلافاً  
 لما اقر به البعض  
 ولذا لا زكاة في وارث من عودته من زوجه  
 تجارة في ينفق فيه من عودته من زوجه

.. والقول الثاني  
 .. والقول الثاني  
 .. والقول الثاني

.. والقول الثاني  
 .. والقول الثاني  
 .. والقول الثاني

ولا تمنى  
كف عاقلنا خلا  
الغناء إلى نعم وموينا  
على كل من كان كل  
في الاول فرض مفاد ما  
ومضى على حقيق في قول الشاعر  
على يوحى

من مال القراض  
باب فضيلة الفطام

تَمْرُوفُ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ جِرٍّ وَعَبْدٌ ذَكَرَ وَأَنْتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
 نَحْبُ بَاوَلِ لَيْلَةِ الْعَبْدِ فِي الظَّهِيرِ وَالثَّانِي يَطْلُوعُ الْفَجْرِ وَالْثَلَاثُ

٢٨

٢٩  
 في هذا اليوم  
 من شهر ربيع  
 الثاني سنة  
 ١٢٠٩  
 في هذا اليوم  
 من شهر ربيع  
 الثاني سنة  
 ١٢٠٩  
 في هذا اليوم  
 من شهر ربيع  
 الثاني سنة  
 ١٢٠٩

١٠٠ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠١ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠٢ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠٣ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠٤ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠٥ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠٦ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠٧ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠٨ قوله الامام عليه السلام  
 ١٠٩ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٠ قوله الامام عليه السلام

غنوه والكافرين من اهلها وعلى الاقل قال الامام لاصائد  
 الى ان المتعلين بنو الكافر لا تصعب اليه وظاهر الامامة  
 كالعبد وعبر في الرضة كاصلها بالمسئولة ولما سئل ذمته  
 تحت ذمي وحمل وقت وجوب الفطرة وهو مختلف في المعية في  
 وجوب فطرته عليه الوجهان بناء على وجوب نفقة مدة الشان  
 وهو الصحيح الا في بابيه وفي وجوبه على المرتد الا قول  
 في بقاء ملكه اظهرها انه موقوف ان عاد الى الاسلام ببقاءه  
 فجب والا فلا ذكره في شرح المذهب ولا فطرة على رقبته اما غير  
 المكاتب فلا يله لاجل شئ او فطرته على سببه فاما كان او مبرا  
 او ام ولد او مملوك العنوب صفة واما المكاتب فضعف ملكه  
 ولا فطرة على سببه عنه لنزوله بمعه منزلة الاجنق وقبل يجب  
 عليه لانه عبد ما بقى عليه ذمهم وفي المكاتب وجب له الحج

١١١ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٢ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٣ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٤ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٥ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٦ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٧ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٨ قوله الامام عليه السلام  
 ١١٩ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٠ قوله الامام عليه السلام

١٢١ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٢ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٣ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٤ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٥ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٦ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٧ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٨ قوله الامام عليه السلام  
 ١٢٩ قوله الامام عليه السلام  
 ١٣٠ قوله الامام عليه السلام



[illegible]

••• ولا شطوط البحر •••  
 على فخرهم مع السكك  
 وواحد وثلثمائة السنين  
 من الزمان في الجاهة مقدومه  
 على الدين جرحا

••• ولا العنسة •••  
 القليلة المزرعة فيطير في الغمام  
 البقش يازمرد في طوره زود في  
 من الحرام

••• ولا عبد الله •••  
 كملته قطره فله وزنه ورفقه  
 دعي







وهي اى فطرة الواحد طبع وهو ستمائة درهم وثلاثة و  
سعون وثلاث لانية اربعة امداد ولمد رطل وثلاث بالبغلا  
والرطل مائة درهم وثلاثون درهما قلت اضع ستمائة فضلة  
وتكون درهما وخمسة اسباع درهم لما سبق في كذا البناء

••• بولس ما تسمى قال  
 الا اني جبل من اناج (الذي  
 لانه وقلة في الكفاية في  
 ما يجنيه الزكاة وكذلك  
 وقفت فقلله عليهم  
 كالغنى انما الظبي  
 والصول في اقاله المارح  
 والى في اركشعوا والشيخ  
 ••• هاهنا  
 وما تسمى زكاة المسكين  
 العظمى من اهلها  
 الزكاة لا اذنه ولا اذنه  
 ••• وقفت انا اجمع  
 ••• الامم ان يكون  
 من حاله الغاب  
 سلطانهم واقف  
 قليل القبة علم  
 •••

٥٧

---

... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...

... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...

... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...

السَّخَّانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَخْرُجُ إِذَا كَانَ فِيْنَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَدَا الْفُطْرَ عَنْ كُلِّ  
مَدَّخِرٍ وَكَبِيرٍ حَرًّا وَمَمْلُوكٍ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَرْطَ  
أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ غَرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِّبٍ وَمَتَا  
الْقَوْلَيْنِ الرَّدُّ فِي صِحَّةِ الْحَدِيثِ وَقَدْ صَحَّ وَلِلَّهِ قَطْعُ  
بَعْضُهُمْ بِجَوَازِهِ قَالَ فِي الرُّوضَةِ هَبْغِي أَنْ يَقْطَعَ بِجَوَازِهِ لِحِكْمَةِ  
الْحَدِيثِ فِيهِ مِنْ غَيْرِ مُعَارِضٍ وَفِي مَعْنَاهُ الْآيَةُ وَالْجِبْرِ فِيهِ  
فِي الْأَصَحِّ وَاجْرَأُ كُلِّ مَنْ لَثْلَاثَةٌ مِنْ قُوَّتِهِ وَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْبَيْتِ  
وَالْمُصَلِّ وَالسَّيِّئُ وَالْجِبْرِ الْمَرْوُوعُ الرَّبْدُ لِإِنْفَاءِ الْأَشْيَاءِ  
بِهَا وَلَا الْمَلْحُ مِنَ الْأَوْطِ الَّذِي فَسَدَ كَثْرَةُ الْمَلْحِ جَوْهَرُهُ بِخِلَافِ  
ظَاهِرِ الْمَلْحِ فَجَزَيْ كَنْزٌ لَا يَحْسَبُ الْمَلْحُ فَيُخْرِجُ قَدًّا لِيَكُونَ قَحْضُ  
الْأَفْطَمَةِ صَاعًا وَجَبَّ فِي الْبَلَدِ مِنْ قُوَّةِ بَلَدٍ وَقِيلَ قُوَّةُ

... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...

... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...

... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...

... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...

... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...  
... ولا يخرج من البيت ...

وقوله في قوله في الحديث السابق  
 من طعام وصلها من فطرا وصاعا من شعير الى اذن والجاب  
 الاولان بان اوفيه لست للتخبر بل لبيان الانواع التي  
 يخرج منها فلو كان قوت بلد الشعير وقوته البرنغما تعين  
 البر على الثاني والخبر الشعير على الاول واخبرها على  
 الثالث وعية في البحر والرقصة واصلاها بعبال قوته و  
 غالب قوتها لبلد ويجري على الاولين الاعلى عن الاذن و  
 لا عكس ولا اعتبار في الاعلى والاذن بالقيمة في وجه فانه  
 اكثر من قيمة الاخر اعلى والاخر اذن وتختلف الحال على هذا  
 بلخلا في بلاد والاوقات الا ان تعتبر زيادة القيمة في  
 الاكثر وتزيد في الاقل في الاصح فالبرخ من القمح والاكثر  
 قال في شرح المهذب والربيع والشعير والاصح ان الشعير خير

وقوله في قوله في الحديث السابق  
 من طعام وصلها من فطرا وصاعا من شعير الى اذن والجاب  
 الاولان بان اوفيه لست للتخبر بل لبيان الانواع التي  
 يخرج منها فلو كان قوت بلد الشعير وقوته البرنغما تعين  
 البر على الثاني والخبر الشعير على الاول واخبرها على  
 الثالث وعية في البحر والرقصة واصلاها بعبال قوته و  
 غالب قوتها لبلد ويجري على الاولين الاعلى عن الاذن و  
 لا عكس ولا اعتبار في الاعلى والاذن بالقيمة في وجه فانه  
 اكثر من قيمة الاخر اعلى والاخر اذن وتختلف الحال على هذا  
 بلخلا في بلاد والاوقات الا ان تعتبر زيادة القيمة في  
 الاكثر وتزيد في الاقل في الاصح فالبرخ من القمح والاكثر  
 قال في شرح المهذب والربيع والشعير والاصح ان الشعير خير



٩٠

[illegible]



الحاج الى الله عز وجل  
وذكره

۱۰۰ و ۱۰۱  
 افاد به انشا  
 على صنف  
 الذبح في  
 ذكره الرافعي  
 في واجبه  
 معونه  
 على هادي  
 في

وَأَعْلَمُ أَنَّهُ قَوْلُ الْحَسَنِ فِي مَجْلَدِ هَذَا الْمَسْنُونِ  
جَوَابُ لَدَا جَوَابُ الْبَرَاءَةِ عَائِدَةً نَظَرُوا فِي الْقِيَمَةِ  
بِمَا الْعَرَبِيَّةِ  
رَبِّي

[illegible]

لَزِمَ الْمُؤْتَرِ نَصْفُ صَاعٍ وَلَا يُجِبُ غَيْرُهُ ذَكَرَ الْمُسْلِمَانِ فِي الرِّقَّةِ  
وَلَوْ أَيْتَرَ أَيْ الْمُشْتَرِكَيْنِ فِي عَبْدٍ وَخَلَفَ وَاجِبُهُمَا بِاخْتِلَافِ  
قَوْلِهِمَا أَوْ قَوْلُهُمَا أَخْرَجَ كُلُّ وَاحِدٍ نَصْفَ صَاعٍ مِنْ وَاجِبِهِ  
فِي الْأَصَحِّ كَمَا ذَكَرَهُ الرَّافِعِيُّ فِي الشَّرْحِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ لِأَنَّهُ  
إِذَا أَخْرَجَ ذَلِكَ أَخْرَجَ جَمِيعَ مَا لِيَمِينِهِ مِنْ خَيْرٍ وَاحِدٍ وَالثَّانِي  
لَا يَجُوزُ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَخْرُجَ عَنْهُ وَاحِدٌ فَلَا يُبَعَّضُ وَاجِبُهُ  
فِيهِمَا مِنْ أَعْلَى الْقَوَاتِينِ فِي وَجْهِ رِعَايَةِ الْفُقَرَاءِ وَمَنْ  
أَذْنَاهَا فِي آخِرِ دَفْعٍ لِيُضَرَّ أَحَدُ الْمَالِكَيْنِ وَقَوْلُهُ مِنْ وَاجِبِهِ  
أَيْ قَوْلَ بَلَدٍ أَوْ قَوْلَهُ فَإِنْ كَانَ الْعَبْدُ بَيْدًا لَخَرِبْنَا عَلَى الْقَا  
تِلْكَ  
تَجَبُّ عَلَى الْمَسْأَلَةِ فَإِنْ قُلْنَا تَجَبُّ بِالْكُلِّ فَلَا يَخْرُجُ مِنْ قَوْلِ  
بَلَدٍ الْعَبْدُ كَمَا ذَكَرَهُ الرَّافِعِيُّ بَعْدَ تَقْطِيعِهِ السَّابِقَ وَلَمْ يَذْكُرْ  
فِي الرِّقَّةِ

[illegible]

مجلس الخزانة العامة  
للمملكة العربية السعودية  
بمكة المكرمة

وَلَا زَكَاةَ فِيهِ عَلَى الْمَوْلَى ۚ لَآنَ سَلَكِيزَاكُلُ وَقَبْلَ نَعْمَ لَآنَ غَرَّةَ

٩٧  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ  
أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

[illegible]

٩١٤

... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...

الغائبان قد رُفِعَ عَلَيْهِ وَلُحِجُ فِي بَلَدِهِ فَاِنْ كَانَ سَائِرًا فَلَا  
 حُجْبًا لِأَخْرَاجِ حَتَّى يَصِلَ إِلَيْهِ وَالْأَيُّ وَإِنْ لَمْ يَقْدَرِ عَلَيْهِ لَا  
 لِنَقْطَاعِ الطَّرِيقِ وَانْقِطَاعِ خَيْرِهِ فَكَغَضَبٍ فَيَجِبُ فِيهِ فِي الْأَطْرَافِ  
 وَلَا يَجِبُ خَرَجُهَا حَتَّى يَصِلَ إِلَيْهِ وَالَّذِينَ أَنْ كَانَ مَأْشِيَةً أَوْ  
 غَيْرَ لَا زِمَ كَالْكِتَابَةِ فَلَا زَكَاهُ فِيهَا مَا الْمَأْشِيَةُ فَلَا تَشْتَرِكُ  
 زَكَاتُهَا السُّومُ وَمَا فِي الْمَذْمُومَةِ لَا يَصِفُ يَوْمٌ وَأَمَّا مَا لِلْكِتَابَةِ  
 فَلَا أَنَّ الْمَلِكَ غَيْرُ يَأْمُ فِيهِ وَلِلْعَبْدِ لِسَقَاطِهِ مَوْشَاءُ أَوْ غَضًا  
 أَوْ نَقْلًا فَكَذَا إِلَى لَزَكَاهُ فِيهِ فِي الْقَدِيمِ لِأَنَّهُ لِمَلِكٍ فِي الْمَدِينِ  
 حَقِيقَةٌ وَفِي الْجَدِيدِ أَنْ كَانَ حَالًا لَا وَتَعْدُّ لِحُذِّهِ لَاعِلًا وَغَيْرُهُ  
 أَيْ كُجُورٍ وَلَا بَيْتَةٍ أَوْ مَطْلٍ أَوْ نَيْبَةٍ مَلَى فَكَغَضَبٍ فَيَجِبُ فِيهِ  
 فِي الْأَطْرَافِ وَلَا يَجِبُ خَرَجُهَا حَتَّى يَصِلَ وَإِنْ تَبَسَّرَ لِحُذِّهِ بَانَ  
 كَانَ عَلَى تَلَوٍّ مُقَرَّرًا حَاضِرًا بِإِذِلْ وَجَبَ تَرْكِتُهُ فِي الْحَالِ وَإِنْ

... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...

... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...  
 ... في بلد اى المال ان ... فان كان سائر فلا ...











[illegible][illegible]

[illegible]

•••••  
 إذا كان الغرض  
 المبدأ فحسب  
 لا بد من أن يكون الغرض  
 فيها مقصودا لا غرض  
 في الغرض ولم يرض  
 الاثر من غير ما على الغرض  
 المقصود قبل الغرض  
 قبل قبضه  
 •••••  
 اعاذوا ربنا من  
 الحقد الذي لا يشاء  
 لانه فعل المكلف  
 الكذا انما يشاء  
 الكذا انما يشاء  
 الكذا انما يشاء

••• والتمتع بكسب الخ اسلمه  
فما اقولهم صدقة فما اقول الباطل  
لهم نعم في افناء اولئكم فلا نفوت ذلهم  
والنظار الى ابطال انفساؤهم  
••• اما اذا قولنا بواو بدل لا انقضى واللام في  
واجبة وميت فاعلموا ان الواو في الكلام فيه  
الانكسار القطر فاما ان لها قلما آخر  
فولما سبقت في بابها وان ذكر  
العادة هادى  
منه

[illegible]

من غير المقبوض وفي الرقصة كاصلها ان كلام نقله المذهب  
 يشتملها اذا كانت الاجرة في النعمة وقضت وما اذا كانت  
 معيشة **فصل** تجب الزكاة اياها وعلى الفور  
 اذا يكن وذلك بحضور المال والاضاف اعلم المحقق لان  
 طاعتهم اليها ناجزة اما زكاة الفطر فوسعة بليلة العيد  
 ويوميه كالتعم في اياها وله ان يورثي بنفسه زكاة المالك ليا  
 وقد تقرر انه التقد والعرض وزيد عليه ما هنا في الرقصة  
 كاصلها الزكاة زكاة الفطر وكذا الظاهر وهو ما شية  
 والزرع والتمر والمعدن على الجديد والقديم يجب دفع زكاته الى  
 الامام وان كان جائرا لنفاذ حكمه فلو فرقها المالك بنفسه  
 لم تحسب وقبل لا يجب دفعها الى الجائر وله مع الاداء بنفسه  
 في المالكين التوكيل فيه والصرف الى الامام بنفسه او وكيله

• قالوا صدق فلا يجب الاطلاع على القاصي  
 وكان يقولنا نعلم الزكاة لا اقل قال لنفسه قبل  
 ومعلومه به كان يفتنى لما اذا امر بطب  
 الا فضل او نظار قريب اقطار واقتطع  
 او اطلع فما لا يقع مبرور لنا فخير ان يكون  
 فاما ما على الاتع  
 فانفس





والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره

والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره

ولا يظهر أن الصرق إلى الإهم أفضل من تفرقه بنفسه لأنه  
اعرف بالتحقق وأقدر على التفرق بينهم والثاني تفرقه  
بنفسه أفضل لأنه بفعله نفسه أو ثور وهذا كما في الرقعة  
وأصلها في المال الباطن أما الظاهر فصر في زكاته إلى الإهم  
أفضل قطعاً وقبل على الخلاف وهو وجهان وقبل قولان  
الأول أن يكون بما تفرق المال بنفسه أفضل من الصرق  
إليه وقيل فيه الخلاف وتفرقه بنفسه أفضل من التوكيل  
بلا خلاف قال في الرقعة والدفع إلى الإهم أفضل من  
التوكيل قطعاً وفيها كاصها لو طلب الإهم زكاه الأموال  
الظاهرة وجب التسليم إليه بلا خلاف وأما الأموال الباطنة  
فقال الماوردي ليس للولاة نظر في زكاتها وأزبائها حتى  
يها فان بذلها طوعاً قبلها الوالي وجب إليه فيرى هذا

والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره

والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره

والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره  
والأصل في الرقعة  
أنه لا يملك ما لا يملكه غيره



• • • • •  
 الذي فاضله انما  
 قال انما فاضله انما  
 على الواقع الذي قطع به الجواب  
 وما سطره ما في فقهنا في جميع  
 المهذب بالواقع فقط وانما على ذلك لان التفتة  
 اذا لم يفسد كذا فاضله الاله تعالى على غير ذلك  
 كما في حديثه بكل كذا فاضله  
 • • • • •  
 قوله الله  
 بطلان القصد  
 فيهما

[illegible]

١٠٢



••• لم يكن له نصيب في شيء من أمواله •••  
 ••• لم يكن له نصيب في شيء من أمواله •••  
 ••• لم يكن له نصيب في شيء من أمواله •••  
 ••• لم يكن له نصيب في شيء من أمواله •••

••• ولا يجب لغيره من المال •••  
 ••• ولا يجب لغيره من المال •••  
 ••• ولا يجب لغيره من المال •••  
 ••• ولا يجب لغيره من المال •••

••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••

••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••

••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••

••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••  
 ••• لا يجوز له أن يبيع ما يملكه •••

يَجِبُ تَعْيِينَ مَالِ الْمَرْكُوبِ فِي الْبَيْتَةِ عِنْدَ اخْرَاجِ الزَّكَاةِ وَلَوْ عَيْنَ  
 لَمْ يَقْعِ أَيْ الْمَخْرُجُ عَنْ غَيْرِهِ فَلَوْ مَلَكَ مَا تَنَحَّى دُرْهَمٌ حَاضِرَةٌ وَمَعَانِيثُ  
 غَائِبَةٌ فَاخْرَجَ خَمْسَةَ دَرَاهِمَ بَيْتَةِ الزَّكَاةِ مُطْلَقًا ثُمَّ بَانَ تَلَفُ  
 الْغَائِبَةِ فَلَهُ جَعْلُ الْمَخْرُجِ عَنْ الْحَاضِرَةِ وَلَوْ كَانَ عَيْنُهُ عَنْ  
 الْغَائِبَةِ لَمْ يَكُنْ لَهُ صَرْفُهُ إِلَى الْحَاضِرَةِ وَالْمُرَادُ الْغَائِبَةُ  
 عَنْ مَجْلِسِهِ لِأَعْنِ الْمَلِكِ بِنَاءً عَلَى مَنَعِ نَقْلِ الزَّكَاةِ وَهُوَ أَظْهَرُ  
 الْآخِي فِي كِتَابِ قَسْمِ الصَّدَقَاتِ وَيَلْتَمِزُ الْوَلِيُّ الْبَيْتَةَ إِذَا خَرَجَ  
 زَكَاةَ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ فَلَوْ دَفَعَ بِلَا بَيْتَةٍ لَمْ يَقْعِ الْمَوْقِعُ عَلَيْهِ  
 الضَّمَانُ كَمَا قَالَ ابْنُ كَيْسَانَ وَضَمَّ إِلَيْهَا فِي شَرْحِ الْمَهَذَّبِ لِشُعْبَةَ  
 وَتَكْفِي بَيْتَةِ الْمُوَكَّلِ عِنْدَ الصَّرْفِ إِلَى الْوَكِيلِ فِي الْأَصَحِّ وَالْأَفْضَلُ  
 أَنْ يُؤَيَّلَ الْوَكِيلُ عِنْدَ التَّفَرُّقِ أَيْضًا عَلَى الْمُتَحَقِّقِينَ وَالثَّانِي لَا  
 تَكْفِي بَيْتَةُ الْمُوَكَّلِ وَحْدَةً بَلْ لَا يَدْرِي بَيْتَةُ الْوَكِيلِ الْمَذْكُورَةِ وَلَوْ بَوَى

• مع المسالك الثلاث سبع لكل قول ولو  
 الكيل الخ وقوله الا انكوي وقوله ولو في الحول  
 وقوله لم يحجب الله الخ يجوز ثقل الامام في غير  
 ثم يدر فيه كلامه فليكن  
 • وفي قوله الخلافة المسالك الثلاث ائمتك  
 الكيل وقوله ولو في الحول النية ثم وثق  
 في هادي في  
 الكيل وهو ما علم  
 • وفي قوله هذا الزكاة في قوله على الفيلحان والرف  
 فليكن ولا ما تقدم من الزكاة مستطاب  
 مستطابا ولو في هذا القول وقيل في قوله  
 انما اوصى لم يبارك الشرا في كافه المجموع فيه  
 في القباية انه يرفع الفرض ثم في  
 في قوله ثم في الفرض كان  
 الكيل في قوله ثم في الفرض كان  
 الكيل في قوله ثم في الفرض كان  
 الكيل في قوله ثم في الفرض كان  
 الكيل في قوله ثم في الفرض كان

١٠٩

[illegible][illegible]



• جزي للثقل فقط •  
 اعتقاد لم يثبت في كل عام على  
 المصطلح لا يثبت في كل عام على  
 صفة عامية يجوز كونه معتقداً فقط •  
 الاعتقاد لا يثبت في كل عام على  
 الاعتقاد لا يثبت في كل عام على

• والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •

• والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •

• والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •

• والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •

اعتقاد الخول لا يجوز كما لا يجوز قبل كالالتصايب فالحجج العائنة  
 تجري في الاول فقط والثاني استدراكه عليه الصلاة و  
 السلام شأني من العباس صدقة عامين رواه البيهقي و  
 اجيباً بقطعه كما بينه وبتحتمال السائق في عامين والجواز  
 على الثاني مفيد لما اذا بقي بعد التصايب ان كان ملك  
 اثنين واربعين شاة فجعل منها شاتين فان عجل ايامه اكل  
 واربعين لم يجزى المعجل للعام الثاني لنقص التصايب في جميع  
 العام فالتجمل له تجمل على ملك التصايب فيه وقبل يجزى  
 لان المعجل كما لباقي على ملكه وله تجمل الفطرة من اوانه  
 لئلا وقيل نهياً لانها تجب بالفطر من رمضان فربما يلبس آخر  
 لها والصحيح منعه قبله اي منع التجمل قبل رمضان لانه  
 نفاه على المسببين والثاني جواز نفاه في السنة كما حكاه

• والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •

• والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •  
 والثاني •

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible][illegible]





1140

••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم

••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم

بالافه وهي المال زكاة سعلوا بالمال الذي تجب في عينه  
 نعلوا الشركة بقدرها وفي قول لعلوا الرهن بقدرها منه و  
 قيل جميعه وفي قول سعلوا بالقيمة كزكاة الفطر وبذل الاول  
 انه لو امسح من اخراجها اخذها الامام من ماله قهرا كما  
 يقسم المال المشترك قهرا اذا امسح بعض الشركاء من قسمه  
 وللتاني انه لو امسح من دائها ولم توجد للسائل الواجبة في  
 ماله كان للامام ان يبيع بعضه ويشارك السائل الواجبه كما  
 يباع المرهون لقضاء الدين وللتالث انه يجوز اخراجها من  
 غير المال واعتدوا للاول عن هذا بان امر الزكاة منقوع على  
 المساهلة والارفاق فيحمل فيه ما لا يحتمل في سائر الاموال  
 المشتركة ولو كان الواجب من غير جنس المال كالشاة الواجبة  
 في الابل فيقبل لا يجزى فيه قول الشركة والاصح جريانه وتكون

••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم

••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم  
 ••••• فاعلموا انكم

بغير صلح فانه لا يتصور ان يكون له في الشركة نصيب...  
 ولما كان المولى الثاني قد مات فلهذا لا يلزم له نصيب...  
 نصيبا فانه الزكاة في كل سنة...  
 نصيبا فانه الزكاة في كل سنة...  
 نصيبا فانه الزكاة في كل سنة...

الشركة بقدر قيمة الشاه وهل الواجب على قول الشركة في  
 اربعين شاه مثلاً شاه مبهمة او جزئ من كل شاه وضماناً بآتيان  
 على قول نعلو الرهن ايضاً بالبعض وفي الروضة واضلها  
 ان الجهم ويجعلوا نعلو الرهن والذمة قولاً واحداً فقالوا  
 نعلو بالذمة والمال مرتين بها وحكاية قول ربيع انما  
 نعلو نعلو الارش برتبة العبد الجاني لسقوطه بآتيان المال  
 والنعلو بقدرها منه وقبل يجبهه وعلى الاول بآتيان الوجهان  
 في مسألة الشاه السابقة فلو باعته الى المال بعد وجوب  
 الزكاة قبل اخراجها فالظاهر بطلانه اي البيع في قدرها صحته  
 في الباقي والثاني بطلانه في الجميع والثالث صحته في الجميع  
 والاولان قولان فلا تفرق بينهما لصفقة وبآتيان على نعلو الشركة  
 ونعلو الرهن والارش بقدر الزكاة وبآتيان الثالث على

في بيان فانه الزكاة...  
 نصيبا فانه الزكاة...  
 نصيبا فانه الزكاة...

في بيان فانه الزكاة...  
 نصيبا فانه الزكاة...  
 نصيبا فانه الزكاة...

في بيان فانه الزكاة...  
 نصيبا فانه الزكاة...  
 نصيبا فانه الزكاة...

في بيان فانه الزكاة...  
 نصيبا فانه الزكاة...  
 نصيبا فانه الزكاة...

١٠٠ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠١ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠٢ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠٣ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠٤ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠٥ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠٦ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠٧ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠٨ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٠٩ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٠ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه

ذلك ايضا وفي قول يصح البيع في فدية الزكاة على عتق الشريك  
 لان ملك المستحقين غير متفقه اذ لا ملك اخرج الزكاة  
 من غير ما لها وعلى عتق الرهن لانه ثبت من غير خصال المالك  
 ولا غير محين فباح فيه بما لا يباح به في سائر الهون وكل  
 نعت الارش ويكون بالبيع مختارا للاخراج من مال آخر  
 واذا صح في قدرها فما سواه أولى وعلى عتق المذمة يصح  
 بيع الجميع وطعنا ولو باع بعض المال لم يبي قدر الزكاة فهو  
 كالوابع للجميع وان ابقى قدرها بنية الصرف فيها او بانيته  
 فعلى عتق الشركة في صحة البيع وجهان قال ابن الصباغ  
 افسها البطلان لان حق المستحقين شائع فلا قدر يملك  
 كان حقه وصحة والاول قال الما بابعصقه وعلى عتق  
 الهون والارش بقدر الزكاة يصح اما بيع مال التجارة

١١١ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٢ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٣ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٤ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٥ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٦ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٧ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٨ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١١٩ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٠ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه

١٢١ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٢ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٣ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٤ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٥ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٦ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٧ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٨ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٢٩ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه  
 ١٣٠ البطلان اذ لا يثبت له ملكية في عينه





[illegible]



[illegible]

من افاد الفوق  
اللازمة منه الرولى  
ولا ادرك فيها الف  
وغا التكنى خفى ما الف  
لما لا يتولى نفسه واول ما حصل  
عليه وقول بنفسه متافه فاضل  
اختلفا الماطع متافه فاضل  
التيه وعشرون فاضل الرولى  
ولما اقل من هذا المتافه فاضل  
لما اقل من هذا المتافه فاضل  
بكل بلد واقل المتافه فاضل  
فوق بعضهم بانهم على خلاف الماطع  
الغريب من تلافى وفروج البسبغ فاضل  
واقله الم . والاطاع فاه الخ واما غير  
الروى بان لا يلزم من علم اعيان ذلك في الاصول  
والاصول العامة علم اعيان ذلك في الاصول  
انها وفي الجواب تسليم لما قاله وفيه  
الخاصه انها علم متافه فاضل لا يمكن اختلاف  
تقدير لا يصح علم متافه فاضل لا يمكن اختلاف  
البلدين اكثر من علم فاه . وفيك الخ فاه  
لغيره عنده كما علم فاه . وفيك الخ فاه  
تتبع العلم بان فاه فاضل لا يمكن اختلاف  
لواذ قد خالفوا في اصول العلم فاضل لا يمكن  
تتبع العلم بان فاه فاضل لا يمكن اختلاف

[illegible]











علا قال  
• ان يوي مشغولاً في اقل الشهور  
الغدا لا كما انقضى في اقل الشهور  
يجمع المقيم الاول  
الملك  
عندنا  
طلبنا  
لا نغف  
عندنا  
في الايام  
• كما لا

صَوْمٌ غَيْرُ عَزَادٍ قُرْبُ رَمَضَانَ هَذِهِ السَّنَةِ تَعَالَى بِأَصْلِهِ  
 رَمَضَانَ وَفِي الْأَدَاءِ وَالْفُضْيَةِ وَالْإِصَافَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْحَلَالُ  
 الْمَذْكُورُ فِي الصَّلَاةِ كَذَا فِي الرُّوضَةِ وَأَصْلُهَا الْبُصَا وَتَقَدَّمَ فِي  
 الصَّلَاةِ وَالصَّحِيحُ وَجُوبُ بَيْتِهِ الْفُضْيَةِ دُونَ الْآخَرَيْنِ وَقَالَ  
 فِي مَجْمَعِ الْمَهْدَبِ الْأَخْصَعُ عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ عَدَمُ اشْتِرَاطِ الْفُضْيَةِ  
 هُنَا وَالْفَرْقُ أَنَّ صَوْمَ رَمَضَانَ مِنْ أَلْبَابِ الْعَمَلِ لَا يَكُونُ إِلَّا فَرْضًا  
 بخلاف صَلَاتِهِ لَظْمَرِ فَتَكُونُ نَفْلًا فِي حَقِّ مَنْ صَلَّاهَا ثَانِيًا  
 فِي جَمَاعَةٍ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يَشْتَرُطُ تَعْيِينَ السَّنَةِ كَمَا لَا يَشْتَرُطُ  
 الْأَدَاءُ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْهَا وَاحِدٌ وَقِيلَ يَشْتَرُطُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُ  
 الْأَدَاءُ لِأَنَّهُ قَدْ يَقْضِيهِ بِمَعْنَى الْقَضَاءِ وَلَوْ نَوَى لَيْلَةَ الثَّلَاثِ  
 مِنْ شُعْبَانَ صَوْمَ غَيْرِ رَمَضَانَ إِنْ كَانَ مِنْهُ فَكَانَ مِنْهُ  
 وَصَامَهُ لَمْ يَقْعَنَّه لِثَلَاثٍ فِي نَهْيِ مَنْهَا لَيْلِيَةٍ فَلَيْسَتْ

۱۰۰ باضافه نصفان ۲۰۰ واصل باضافه نصفان  
 انصاف بعد از اتمام طعمه ۳۰۰ علی الصبح نصفها التمه  
 شطال کنها طر فاخرنوب فلام بالیله خفان علی  
 فانه ما یخفی  
 ۱۰۱ باضافه نصفان ۲۰۰ واصل باضافه نصفان  
 انصاف بعد از اتمام طعمه ۳۰۰ علی الصبح نصفها التمه  
 شطال کنها طر فاخرنوب فلام بالیله خفان علی  
 فانه ما یخفی

قلبها و ذوقها و قاسم  
اعلم ان قلبها لا اله الا الله تعالى فليكن قلبها  
لحفظ دينه و حوزة نفسه الى اخره و فواضح  
لجميع النعم ان اول النعم الذي انعم الله بها على  
الانبياء هو الاول الذي انعم الله به على نبيهم  
قلوبهم و اول النعم انعم الله بها على عباده  
الاوله  
لنعم الله تعالى  
عظم الله قدره  
عظم الله قدره  
عظم الله قدره



والله اعلم  
بما  
بين  
يدينك

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

فقطنا اعلانا لك فيه  
نفسه الا اذا فطنت في ذلك  
وقضاء نفسه في ذلك امر  
ووالا ايا الزكاة لم يكن  
فيها نقلا وانما هو ان  
لوا فقل ما فيه والى  
جنته الربا

١٢٤



الثاني وان قلنا انما تغاير نجاة بكل حال ولو غلط في  
 الجتهاد وصومه بالتقديم واذا ترك رمضان بعد تيار الحال  
 لزومه صومه بلا خلاف ولا اى وان لم يذكره بان لم يبين  
 الحال لا رجاءه فلجديد وجوب الفضل والتقديم لا يجب للبعد  
 وقطع بعضهم بالاولى وان تبين الحال بعد فمضى بعض رمضان  
 ففي وجوب قضاء ما مضى منه الحلاق وقطع بعضهم بوجوبه  
 وهم القاطع بالوجوب في الاولى وبعض الحاكين للخلاف فيها  
 ولو نزل الحاضر صوم غد قبل انقطاع دمها ثم انقطع ليلا صح  
 صومها بهذا النية ان تم لها في الليل اكثر الخيض فبندلة كما  
 او معجزة باكثر الخيض وكذا ان تم لها قدرا العادة التي هي  
 دون اكثر الخيض فانه يصح صومها بذلك النية في الاحم لان  
 الظاهر استمرار عادية الثاني يقول قد تخلف فلا تكون

الثاني وان قلنا انما تغاير نجاة بكل حال ولو غلط في  
 الجتهاد وصومه بالتقديم واذا ترك رمضان بعد تيار الحال  
 لزومه صومه بلا خلاف ولا اى وان لم يذكره بان لم يبين  
 الحال لا رجاءه فلجديد وجوب الفضل والتقديم لا يجب للبعد  
 وقطع بعضهم بالاولى وان تبين الحال بعد فمضى بعض رمضان  
 ففي وجوب قضاء ما مضى منه الحلاق وقطع بعضهم بوجوبه  
 وهم القاطع بالوجوب في الاولى وبعض الحاكين للخلاف فيها  
 ولو نزل الحاضر صوم غد قبل انقطاع دمها ثم انقطع ليلا صح  
 صومها بهذا النية ان تم لها في الليل اكثر الخيض فبندلة كما  
 او معجزة باكثر الخيض وكذا ان تم لها قدرا العادة التي هي  
 دون اكثر الخيض فانه يصح صومها بذلك النية في الاحم لان  
 الظاهر استمرار عادية الثاني يقول قد تخلف فلا تكون

الثاني وان قلنا انما تغاير نجاة بكل حال ولو غلط في  
 الجتهاد وصومه بالتقديم واذا ترك رمضان بعد تيار الحال  
 لزومه صومه بلا خلاف ولا اى وان لم يذكره بان لم يبين  
 الحال لا رجاءه فلجديد وجوب الفضل والتقديم لا يجب للبعد  
 وقطع بعضهم بالاولى وان تبين الحال بعد فمضى بعض رمضان  
 ففي وجوب قضاء ما مضى منه الحلاق وقطع بعضهم بوجوبه  
 وهم القاطع بالوجوب في الاولى وبعض الحاكين للخلاف فيها  
 ولو نزل الحاضر صوم غد قبل انقطاع دمها ثم انقطع ليلا صح  
 صومها بهذا النية ان تم لها في الليل اكثر الخيض فبندلة كما  
 او معجزة باكثر الخيض وكذا ان تم لها قدرا العادة التي هي  
 دون اكثر الخيض فانه يصح صومها بذلك النية في الاحم لان  
 الظاهر استمرار عادية الثاني يقول قد تخلف فلا تكون

الثاني وان قلنا انما تغاير نجاة بكل حال ولو غلط في  
 الجتهاد وصومه بالتقديم واذا ترك رمضان بعد تيار الحال  
 لزومه صومه بلا خلاف ولا اى وان لم يذكره بان لم يبين  
 الحال لا رجاءه فلجديد وجوب الفضل والتقديم لا يجب للبعد  
 وقطع بعضهم بالاولى وان تبين الحال بعد فمضى بعض رمضان  
 ففي وجوب قضاء ما مضى منه الحلاق وقطع بعضهم بوجوبه  
 وهم القاطع بالوجوب في الاولى وبعض الحاكين للخلاف فيها  
 ولو نزل الحاضر صوم غد قبل انقطاع دمها ثم انقطع ليلا صح  
 صومها بهذا النية ان تم لها في الليل اكثر الخيض فبندلة كما  
 او معجزة باكثر الخيض وكذا ان تم لها قدرا العادة التي هي  
 دون اكثر الخيض فانه يصح صومها بذلك النية في الاحم لان  
 الظاهر استمرار عادية الثاني يقول قد تخلف فلا تكون

ج (۹) ۲۰۲۰







النصف • • • وعلى • • •  
 لا ينفذ من العين إلى الخلق والواصل إليه من المسلم  
 كونه أي الواصل بقصد فلو وصل جوفه ذباباً وجوفه  
 أعيناً للطريق وغريلة الدقيق لم يضر لأن الحرز عن ذلك  
 يعبر ولو وقع فاه عمداً حتى أدخل الجوار جوفه لم يضر على المحرم  
 في التهذيب ولا يضر ببلع ريقه من معنده لأنه لا يمكن الإضرار  
 عنه فلو خرج عن الفم لأعلى اللسان ثم رده إليه بلسانه أو غيره  
 وأبلعه أو بل خطاً بريقه ورده إلى فيه كما يعاد عند القتل  
 وعليه ركوبة تفضل وأبلعه أو أبلع ريقه فخطوطاً بغيره  
 الظاهر من فسخ خطاً صبوغاً غير ريقه أو منجاً كمن  
 دمس لثته أو أكل شيئاً نجساً ولم يغسل فيه حتى أصبح أو ظر  
 في المسائل الأربع لأنه لا حرجة إلى الرد الربو وأبلعه ويمكن  
 الحرز عن بلع المخوط والمبخر منه ولو خرج اللسان و

النصف • • • وعلى • • •  
 لا ينفذ من العين إلى الخلق والواصل إليه من المسلم  
 كونه أي الواصل بقصد فلو وصل جوفه ذباباً وجوفه  
 أعيناً للطريق وغريلة الدقيق لم يضر لأن الحرز عن ذلك  
 يعبر ولو وقع فاه عمداً حتى أدخل الجوار جوفه لم يضر على المحرم  
 في التهذيب ولا يضر ببلع ريقه من معنده لأنه لا يمكن الإضرار  
 عنه فلو خرج عن الفم لأعلى اللسان ثم رده إليه بلسانه أو غيره  
 وأبلعه أو بل خطاً بريقه ورده إلى فيه كما يعاد عند القتل  
 وعليه ركوبة تفضل وأبلعه أو أبلع ريقه فخطوطاً بغيره  
 الظاهر من فسخ خطاً صبوغاً غير ريقه أو منجاً كمن  
 دمس لثته أو أكل شيئاً نجساً ولم يغسل فيه حتى أصبح أو ظر  
 في المسائل الأربع لأنه لا حرجة إلى الرد الربو وأبلعه ويمكن  
 الحرز عن بلع المخوط والمبخر منه ولو خرج اللسان و

لا ينفذ من العين إلى الخلق والواصل إليه من المسلم  
 كونه أي الواصل بقصد فلو وصل جوفه ذباباً وجوفه  
 أعيناً للطريق وغريلة الدقيق لم يضر لأن الحرز عن ذلك  
 يعبر ولو وقع فاه عمداً حتى أدخل الجوار جوفه لم يضر على المحرم  
 في التهذيب ولا يضر ببلع ريقه من معنده لأنه لا يمكن الإضرار  
 عنه فلو خرج عن الفم لأعلى اللسان ثم رده إليه بلسانه أو غيره  
 وأبلعه أو بل خطاً بريقه ورده إلى فيه كما يعاد عند القتل  
 وعليه ركوبة تفضل وأبلعه أو أبلع ريقه فخطوطاً بغيره  
 الظاهر من فسخ خطاً صبوغاً غير ريقه أو منجاً كمن  
 دمس لثته أو أكل شيئاً نجساً ولم يغسل فيه حتى أصبح أو ظر  
 في المسائل الأربع لأنه لا حرجة إلى الرد الربو وأبلعه ويمكن  
 الحرز عن بلع المخوط والمبخر منه ولو خرج اللسان و



وقوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه

قال الاصح  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه

في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه

عليه الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 اللسان كغيره قلب محدود من داخل الفم فلم يفارق ما عليه  
 معارضة ولو جمع ريقه فابتلعه لم يفرط في الاصح لانه لم يخرج  
 عن معارضة والثاني يفطر لان الاجزاء عنه ههنا وليس في  
 ماء المضضة والاسيسنا واليخوفه من بطن او دماغ  
 فالذهب انه ان بالغ في ذلك افطر لانه من غير المبالغة  
 والاى وان لم يبالغ فلا يفطر لانه لو لم يفرط في الاصح لانه لم يفرط  
 لغيره وقيل يفطر مطلقا لان وصول الماء الى الجوف بفعله  
 وقيل لا يفطر مطلقا لان وصوله بغير اخباره واصل الخلاف  
 نصان مطلقان بالافطار وعلمه فيهم من حمل الاول على  
 المبالغة والثاني على حال عدمها والاصح حكاية قولين  
 فقيل في الحالين وقيل هما فيما اذا بالغ فان لم يبالغ لم يفرط

في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه  
 في قوله الرقيق لم يفرط في الاصح لانه







135

١٢٨  
 ١٢٨

122



• التلاوة في هذا اليوم  
• التلاوة في هذا اليوم  
• التلاوة في هذا اليوم

• بلا سبب أوله لا ينعقد على من لم يقرأه  
• بلا سبب أوله لا ينعقد على من لم يقرأه  
• بلا سبب أوله لا ينعقد على من لم يقرأه

• لم يرض بقدر  
• لم يرض بقدر  
• لم يرض بقدر

أَيُّ عَمَلٍ لَفْطًا وَلَا ضَمًّا يَوْمَ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ عَنْ صَلَاحٍ  
 يَوْمَيْنِ يَوْمَ لَفْطٍ وَيَوْمَ الْأَضْحَى وَهُوَ الشَّيْخَانُ وَكَذَا الشَّرِيقُ  
 أَيْ يَوْمُهُ الثَّلَاثَةُ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى لَا يَصِحُّ صَوْمُهَا فِي الْجَدِيدِ  
 لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ  
 بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ وَفِي حَدِيثٍ مُسْلَمٍ أَنَّهَا أَيَّامُ أَكْلِ وَشَرَبٍ وَذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى  
 عَزَّ وَجَلَّ فِي الْقَدِيمِ بِحُزْزٍ لَمْ يَتَّبِعِ الْعَادِمُ لِلْمُهْجَرِ صَوْمُهَا عَنْ  
 الثَّلَاثَةِ الْوَلِيَّةِ فِي الْحَجِّ لِمَا رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عُمَرَ  
 قَالَ لَمْ يُرْخَصْ فِي أَيَّامِ الشَّرِيقِ أَنْ يَصُومَ الْأَمْرُ بِجَدِّهِ لَهْجَةٍ  
 قَالَ فِي الرُّوضَةِ وَهَذَا الْقَدِيمُ هُوَ الرَّاجِحُ دَلِيلًا أَيْ نَظَرًا إِلَى أَنَّ  
 الْمُرَادَ لَمْ يُرْخَصْ سَوَاءً صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا لِهَجْلٍ  
 الْمَطْوَعُ بِالصَّوْمِ يَوْمَ الشَّكِّ بِإِلْبَابٍ قَالَ عَمْرُو بْنُ يَاسِرٍ مَنْ صَامَ  
 يَوْمَ الشَّكِّ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

• من يقرأه في هذا اليوم  
• من يقرأه في هذا اليوم  
• من يقرأه في هذا اليوم

• لا يقرأه في هذا اليوم  
• لا يقرأه في هذا اليوم  
• لا يقرأه في هذا اليوم





مع قوله انما كان قوله لا يصح ولا يجوز  
 فيكون على ان لم يعلق شيئا بخبره ولا على ان  
 على ان يعلق الخبر المراد اني اقول نقطت بوجه قوله  
 واذا كان كذلك لم يبين كون في رخصه وفيه  
 على ان يعلق الخبر المراد اني اقول نقطت بوجه قوله  
 واذا كان كذلك لم يبين كون في رخصه وفيه

البنيوي في هذا المقام على كلامه البنيوي ولكن لا ينبغي  
 أن يكون منه كلامه البنيوي وإنما هو كلامه البنيوي  
 على وجه الظن وكلامه البنيوي إنما هو كلامه البنيوي  
 المقام والظن على وجه الظن

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

وكتب اليه في يوم الاثنين  
 في شهر ربيع الثاني سنة  
 ١٠٠٠





الشئ  
 كما لا يدرك  
 البيرة • من  
 الحماقة في ما بينهم  
 • انما اللؤلؤ انما في كبر  
 • وقدر العظم نعم لا كراهه  
 • فله لما له كفض الحفل • فبقم  
 • الفخار المنقل • ويوصل • واصبع منه المؤمنين  
 • الذي كمن طلع • ويوصل • فم ان انفصل  
 • افطر • وقب القوم • وهو مع • الملك مختار  
 • عظمه • من الملوك • افطره • عند  
 • لا يتق • وقيل • بطعمه • الفطره • كما  
 • وقيل • اي • عيب • ما حصل • كما قاله • نقص • ما  
 • واذا قال • عوف • فانه • كما قاله • الفطره • كما  
 • مثل • انه • كلف • نقص • فانه • الفطره • كما  
 • فطر • على • زرك • فطر • فانه • الفطره • كما  
 • روى • ابو داود • وروى • ايضا • كما • الفطره • كما  
 • انقلع • فطر • الفطر • انقلع • فطر • الفطر  
 • انه • على • كان • فطر • انقلع • فطر • الفطر  
 • افطر • على • الماورا • فطر • انقلع • فطر • الفطر

[illegible]





الصدقة والتلاوة فيه ولا فضلية ذلك فيه عَدَمٍ

السُّنَنُ فِيهِ إِنْ كَانَ مَتْنُهُ عَلَى الْإِطْلَافِ وَفَصَحًا

شَرُّهُ وَأَجْوَبُ صَوْمِ رَمَازَانَ الْعَفْلُ وَالْبُلُوغُ وَهَذَا الصَّدَقُ

مَعَالِفَ وَالْخَضِرِ وَغَنَمَهَا فَلَاحُ عِلَا الصَّهْ وَالْحَنِينِ أَعْرَأ

كَلِمَاتٍ وَأَوْعَدُ بِذُنُوبٍ عَظِيمَةٍ ۖ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا لَوِ اسْتَفْتَاكَ الْمَلُوكُ لَأَرْسَلْنَاكَ قَرِيظًا مِّن دُونِهَا لِيَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدُوا عَلَيْكَ وَيَكُونَ لَكُم مِّنْهَا حَرْثٌ لِّبَنِيكُمْ وَلِيَذَّكَّرَ الَّذِينَ يُكَفِّرُونَ بَأْسَ اللَّهِ وَلِيَأْذَنَّاكَ فِي سَرَاتِنَا وَنَلْقَاكَ فِي أَعْيَانِنَا لَقَدْ كَرَّمْنَا شِدْقَهُ عَزَّ ذِكْرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

عليه في آخره كما نقرر في الأصول ونرجو به على الحارصين والسالكين  
 وحكم غيب الجمع والمجلس حكم المرفق لأن كل واحد منهما يشهد بغيره

والمريض والمساكين وجوب انحاء وسببها كفر في الحصول ايضا

لِجُودِ الْقَضَاءِ عَلَيْهِمْ كَمَا يَأْتِي وَكَذَا يُقَالُ فِي الْمَرْثَةِ وَالْمَغْنَمِ عَلَيْهِ

وَالشَّكْرُ إِنَّهُ انْعَمَ السَّبَبُ فِي حَقِّهِمْ لَوْجِبَ الْقَضَاءُ عَلَيْهِمْ

وَأَطِيعُوا أَيْ الصُّومَ فَلَا يَجِبُ عَلَى مَنْ لَا يَطِيقُهُ لَكِبْرًا وَمَعْرُضًا لِمَرِيضَةٍ

بِرُؤُةٍ وَحَيْدَةٍ عَلَيْهِ كُلُّ نَوْمٍ مَدَّ كَأَنِّي وَلَوْ عِمْ يَوْمَ الصَّلَاةِ إِذَا

الهاق وفي المرتب ورضت عليه كذا لينة قبال الصلابة

نمبر ۱۷۱

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ

الملك بن عبد الله بن عبد الوهاب

فقد تم على علم و موافقة

••• ولقد مضى على الكائن في لم تترك هذا المصالح  
تلك من ذلك بل اخرج الكافر بغير الاصلاح  
الشرعية فان ذلك في الكافر بغير الاصلاح  
واو ينفذ في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
فانه ينفذ في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
على الحائض والنفساء الخ لم يترك حتى  
الملك بل يملك عدم الوضوء على الحائض  
في فعل الطهارة في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
قال في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
فلهذا في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
المرء ولا ينافي ذلك في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
الخ لا ينافي ذلك في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
تسبب فلهذا في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
بذلك لما تسبب في كره هذا خلقه فلهذا في الكافر  
وفي اخافه بالحيض وانتهى الخ

١٢٤





• فلو أصبح المسافر ولم يرض صائمين ثم اراد الفطر جازلها  
 • ولو أصبح عذرها فلو اقام المسافر وشفي لم يرض حرم عليها الفطر  
 • على الصحيح لزوال عذرها والثاني يجوز لها الفطر اعتبارا  
 • باول اليوم واذا فطر المسافر والمريض قضا فالنعالى ومن  
 • كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر اى فافطر فعدة  
 • وكذا الحاضر بقضى ما فاتها كما تقدم في باب الحيض ومثلها  
 • النفساء والمفطر لا عذر وتارك الشية عدا اوسموا يقضيان  
 • ويحجب قضاء ما فات بالاجزاء بخلاف ما فات من الصلاة  
 • تقدم في بابها للمشقة فيها بتكررها والردة اى يحجب قضاء  
 • ما فات بها اذا عاد الى الاسلام وكذا السكوجب قضاء ما فات  
 • به دون الكفر الاصلى فلا يحجب قضاء ما فات به اذا اسلم رغبا  
 • في الاسلام والصبأ والجون فلا يحجب قضاء ما فات بها لعدم

• فلو أصبح المسافر ولم يرض صائمين ثم اراد الفطر جازلها  
 • ولو أصبح عذرها فلو اقام المسافر وشفي لم يرض حرم عليها الفطر  
 • على الصحيح لزوال عذرها والثاني يجوز لها الفطر اعتبارا  
 • باول اليوم واذا فطر المسافر والمريض قضا فالنعالى ومن  
 • كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر اى فافطر فعدة  
 • وكذا الحاضر بقضى ما فاتها كما تقدم في باب الحيض ومثلها  
 • النفساء والمفطر لا عذر وتارك الشية عدا اوسموا يقضيان  
 • ويحجب قضاء ما فات بالاجزاء بخلاف ما فات من الصلاة  
 • تقدم في بابها للمشقة فيها بتكررها والردة اى يحجب قضاء  
 • ما فات بها اذا عاد الى الاسلام وكذا السكوجب قضاء ما فات  
 • به دون الكفر الاصلى فلا يحجب قضاء ما فات به اذا اسلم رغبا  
 • في الاسلام والصبأ والجون فلا يحجب قضاء ما فات بها لعدم

• فلو أصبح المسافر ولم يرض صائمين ثم اراد الفطر جازلها  
 • ولو أصبح عذرها فلو اقام المسافر وشفي لم يرض حرم عليها الفطر  
 • على الصحيح لزوال عذرها والثاني يجوز لها الفطر اعتبارا  
 • باول اليوم واذا فطر المسافر والمريض قضا فالنعالى ومن  
 • كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر اى فافطر فعدة  
 • وكذا الحاضر بقضى ما فاتها كما تقدم في باب الحيض ومثلها  
 • النفساء والمفطر لا عذر وتارك الشية عدا اوسموا يقضيان  
 • ويحجب قضاء ما فات بالاجزاء بخلاف ما فات من الصلاة  
 • تقدم في بابها للمشقة فيها بتكررها والردة اى يحجب قضاء  
 • ما فات بها اذا عاد الى الاسلام وكذا السكوجب قضاء ما فات  
 • به دون الكفر الاصلى فلا يحجب قضاء ما فات به اذا اسلم رغبا  
 • في الاسلام والصبأ والجون فلا يحجب قضاء ما فات بها لعدم

• فلو أصبح المسافر ولم يرض صائمين ثم اراد الفطر جازلها  
 • ولو أصبح عذرها فلو اقام المسافر وشفي لم يرض حرم عليها الفطر  
 • على الصحيح لزوال عذرها والثاني يجوز لها الفطر اعتبارا  
 • باول اليوم واذا فطر المسافر والمريض قضا فالنعالى ومن  
 • كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر اى فافطر فعدة  
 • وكذا الحاضر بقضى ما فاتها كما تقدم في باب الحيض ومثلها  
 • النفساء والمفطر لا عذر وتارك الشية عدا اوسموا يقضيان  
 • ويحجب قضاء ما فات بالاجزاء بخلاف ما فات من الصلاة  
 • تقدم في بابها للمشقة فيها بتكررها والردة اى يحجب قضاء  
 • ما فات بها اذا عاد الى الاسلام وكذا السكوجب قضاء ما فات  
 • به دون الكفر الاصلى فلا يحجب قضاء ما فات به اذا اسلم رغبا  
 • في الاسلام والصبأ والجون فلا يحجب قضاء ما فات بها لعدم



15

151

••••• وكذا الكفاية في بيان  
 ما في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل •••••  
 ••••• وكذا الكفاية في بيان  
 ما في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل •••••  
 ••••• وكذا الكفاية في بيان  
 ما في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل •••••

انه بغيره وكذا التذكرة والكفاية في قولك قلنا القديم  
 هنا اظهر قال في الروضة للحديث الصحيح في يوزن  
 الى صحيح الجماعة من تحقيق احاديثنا والمشهور في المذهب  
 الصحيح الحديث والحديث الوارد بالطعام ضعيف وهو  
 حديث ابن عمر من مان وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل  
 يوم مسكيناً وام ابن ملجه والترمذي وقال الصحيح وفيه  
 على راويه ومن حديث لقيم من مان وعليه صيام عام  
 وليه رواه الشيخان من حديث عائشة وتولاه وخوفاً من  
 الحديث بان المراد ان يفعل وليه ما يقوم مقام الصيام وهو  
 الاطعام لان الصوم عبادة بدنية لا تدخلها النيابة في  
 الحياة فكذلك يجعل الموت كالصلاة والولي الذي يصوم  
 على لقيم كل قريب اى قريب كان على الخيار من خصال

••••• وكذا الكفاية في بيان  
 ما في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل •••••  
 ••••• وكذا الكفاية في بيان  
 ما في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل •••••  
 ••••• وكذا الكفاية في بيان  
 ما في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل •••••

••••• وكذا الكفاية في بيان  
 ما في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل •••••  
 ••••• وكذا الكفاية في بيان  
 ما في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
 بينكم بالباطل •••••



••• ولوطا مولى لوط عليه السلام •••  
 ••• اذ يقولون اننا لو لم يكن لوطا لم يكن لوطا •••  
 ••• ولوطا مولى لوط عليه السلام •••  
 ••• اذ يقولون اننا لو لم يكن لوطا لم يكن لوطا •••  
 ••• ولوطا مولى لوط عليه السلام •••  
 ••• اذ يقولون اننا لو لم يكن لوطا لم يكن لوطا •••

••• لوطا مولى لوط عليه السلام •••  
 ••• اذ يقولون اننا لو لم يكن لوطا لم يكن لوطا •••  
 ••• ولوطا مولى لوط عليه السلام •••  
 ••• اذ يقولون اننا لو لم يكن لوطا لم يكن لوطا •••

لِلْأَهَامِ وَهِيَ أَنْ الْمَعْتَبَرِ الْوَلَايَةِ كَمَا فِي الْحَدِيثِ أَوْ مَطْلُ الْقَرَابَةِ  
 أَوْ بَشْرُطِ الْأَرْثِ أَوِ الْعَصُوبَةِ فَالْأَرْفَعِيُّ وَادَّخَصْنَعْنِ  
 نَظَائِرُهُ وَجَدَتْ الْأَشْبَهَ اغْتِبَارًا لَأَرْثِ آهٍ وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ  
 أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَأَهْرَاءُ قَالَتْ أَنْ أَقْبِي مَائِدَتَهُ  
 وَعَلَيْهَا صَوْمٌ نَذِيرًا فَاصُومْ عَلَيْهَا فَإِنْ صُومِي عَنْ أَمْرِكَ وَهَذَا  
 يُبْطِلُ الْخُمَالِ وَلَا يَلِيهِ الْمَالُ وَالْعَصُوبَةُ كَمَا قَالَ الْهَيْثُ شَرَحَ الْمَهْدِي  
 وَلَوْ صَامَ اجْتِبَاءً بِذَنْ الْوَلِيِّ عَلَى الْقَدِيمِ صَحَّ بِجَرِّهِ أَوْ ذَوْنِهَا كَمَا فِي  
 الْحَجِّ لَمْ يَنْفَلِكْ فِي الْأَصَحِّ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي مَعْنَى مَا وَرَدَ بِهِ الْمَنْصُوقُ  
 الثَّانِي يَجْعَلُ كَمَا بُوِيَ فِي دَنْبِهِ بَغِيرَ ذَنْبِهِ وَلَوْ فَاثٌ وَعَلَيْهِ صَلَاةٌ  
 أَوْ اعْتِكَافٌ لَمْ يُفْعَلْ ذَلِكَ عَنْهُ وَلِيَّهُ وَلَا فِدْيَةٌ لَهُ وَفِي الْإِعْتِكَافِ  
 قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ يُفْعَلُ عَنْهُ وَلِيَّهُ وَفِي رَوَايَةٍ يُطْعَمُ عَنْهُ  
 عَنْ كُلِّ يَوْمٍ بِلَبَنِهِ مِثْلًا وَهَذِهِ الْمَسَائِلُ ذَكَرَهَا الرَّافِعِيُّ فِي الشَّرْحِ

••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••  
 ••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••  
 ••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••

••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••  
 ••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••  
 ••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••

••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••  
 ••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••  
 ••• من كلامه عليه السلام •••  
 ••• قال يا أيها الناس •••



وقوله وفي رواية اي عن الشافعي والظاهر وجوب المدة لكل يوم  
 على من افطر في رمضان للكبر بان لم يطق الصوم وكذا من لا  
 يطيقه لم ير حاجي برؤه قال تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية  
 طعام مسكين المراد لا يطيقونه وللتاني يقول لا نفذ بل نجبرهم  
 في صدق لا سلام بين الصوم والفدية ثم شجع بتعيين الصوم  
 بقوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وعلى الاول الواعظ  
 بالفدية ففما سطرها في دمه القولان في الكفا والظاهرهما  
 فيها الاستفراغ كما ياتي في شرح المذهب ينبغي هنا التمييز  
 السقوط لان الفدية ليست في مقابلة جناية بخلاف الكفارة  
 ولما الحامل والمرضع فان افطرا خوفا من الصوم على نفسيهما  
 وحدهما او مع ولدهما كما قاله في شرح المذهب وجب عليهما  
 القضاء بلا فدية كما مر في خوف على الولد اي ولد كل منهما

وقوله وفي رواية اي عن الشافعي والظاهر وجوب المدة لكل يوم  
 على من افطر في رمضان للكبر بان لم يطق الصوم وكذا من لا  
 يطيقه لم ير حاجي برؤه قال تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية  
 طعام مسكين المراد لا يطيقونه وللتاني يقول لا نفذ بل نجبرهم  
 في صدق لا سلام بين الصوم والفدية ثم شجع بتعيين الصوم  
 بقوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وعلى الاول الواعظ  
 بالفدية ففما سطرها في دمه القولان في الكفا والظاهرهما  
 فيها الاستفراغ كما ياتي في شرح المذهب ينبغي هنا التمييز  
 السقوط لان الفدية ليست في مقابلة جناية بخلاف الكفارة  
 ولما الحامل والمرضع فان افطرا خوفا من الصوم على نفسيهما  
 وحدهما او مع ولدهما كما قاله في شرح المذهب وجب عليهما  
 القضاء بلا فدية كما مر في خوف على الولد اي ولد كل منهما

وقوله وفي رواية اي عن الشافعي والظاهر وجوب المدة لكل يوم  
 على من افطر في رمضان للكبر بان لم يطق الصوم وكذا من لا  
 يطيقه لم ير حاجي برؤه قال تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية  
 طعام مسكين المراد لا يطيقونه وللتاني يقول لا نفذ بل نجبرهم  
 في صدق لا سلام بين الصوم والفدية ثم شجع بتعيين الصوم  
 بقوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وعلى الاول الواعظ  
 بالفدية ففما سطرها في دمه القولان في الكفا والظاهرهما  
 فيها الاستفراغ كما ياتي في شرح المذهب ينبغي هنا التمييز  
 السقوط لان الفدية ليست في مقابلة جناية بخلاف الكفارة  
 ولما الحامل والمرضع فان افطرا خوفا من الصوم على نفسيهما  
 وحدهما او مع ولدهما كما قاله في شرح المذهب وجب عليهما  
 القضاء بلا فدية كما مر في خوف على الولد اي ولد كل منهما

وقوله وفي رواية اي عن الشافعي والظاهر وجوب المدة لكل يوم  
 على من افطر في رمضان للكبر بان لم يطق الصوم وكذا من لا  
 يطيقه لم ير حاجي برؤه قال تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية  
 طعام مسكين المراد لا يطيقونه وللتاني يقول لا نفذ بل نجبرهم  
 في صدق لا سلام بين الصوم والفدية ثم شجع بتعيين الصوم  
 بقوله تعالى من شهد منكم الشهر فليصمه وعلى الاول الواعظ  
 بالفدية ففما سطرها في دمه القولان في الكفا والظاهرهما  
 فيها الاستفراغ كما ياتي في شرح المذهب ينبغي هنا التمييز  
 السقوط لان الفدية ليست في مقابلة جناية بخلاف الكفارة  
 ولما الحامل والمرضع فان افطرا خوفا من الصوم على نفسيهما  
 وحدهما او مع ولدهما كما قاله في شرح المذهب وجب عليهما  
 القضاء بلا فدية كما مر في خوف على الولد اي ولد كل منهما

••• لزومها مع القضاء الفدية في الاظهر اخذ من قوله تعالى  
 وعلى الذين يطيقونه فدية قال ابن عباس انها باقية بلا  
 نسخ في حق ما رواه البهقي عنه والثاني لا يلزمهما كما لحق  
 على النفس لان الولد خبر منها والثالث يلزم الموضع انفصلا  
 الولد عنها دون الحامل وسكت عن اباحة الفطر لهما  
 وعن الضرر المحقق للحامل من المرض وهل فطر المستلجرة  
 لارضاع غيرها قال النخعي في الفساي لا وقال صاحب  
 النعمة نعم وفدي وصحة في الروضة والاصح انه يلحق بالمرض  
 في لزوم الفدية في الاظهر مع القضاء من افطر لانفاذ مشق  
 على هلاكه بغيره او غيره لانه فطر ارتفق به شيطان كما  
 في الموضع وللكثاني لا يلحق بها فلا تلزمه الفدية جزما لان  
 لزومها مع القضاء بعيد عن القياس فيقتصر على محل وزنها

••• في الفدية التي فيها وبنى المرضي ولا تفرق  
 الفدية عن غيرها في الاظهر والظاهر  
 ••• في الفدية التي فيها وبنى المرضي ولا تفرق  
 الفدية عن غيرها في الاظهر والظاهر

••• في الفدية التي فيها وبنى المرضي ولا تفرق  
 الفدية عن غيرها في الاظهر والظاهر

••• في الفدية التي فيها وبنى المرضي ولا تفرق  
 الفدية عن غيرها في الاظهر والظاهر



*(Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side)*

[illegible]

ولا يَجْزِيكَ الدَّيْقُ وَالشَّوْقُ كَمَا سَبَقَ **فَضْلٌ** عَلَيْهِمَا لَمْ يَجِبْهَا وَفَعَلْنَا بِكُمُ الْبُحْرُ  
 تَحُلُّ الْكَفَّارَةَ وَسَيَأْخُذُ بِمَا فَادَصَّكُمْ يَوْمَ رَفْضَانِ يُؤْخَذُ مِنْ هَذَا الْكَلِمَةِ يَوْمَ

١٥٠ كذا في المغيرة  
 ١٥١ كذا في المغيرة  
 ١٥٢ كذا في المغيرة  
 ١٥٣ كذا في المغيرة  
 ١٥٤ كذا في المغيرة  
 ١٥٥ كذا في المغيرة  
 ١٥٦ كذا في المغيرة  
 ١٥٧ كذا في المغيرة  
 ١٥٨ كذا في المغيرة  
 ١٥٩ كذا في المغيرة  
 ١٦٠ كذا في المغيرة

[illegible]

159



١٤٠



وَمِنْهُمْ مَنْ يَرْتَدَّ عَلَى أَعْقَابِهِمْ عَلَى مَا كَانُوا عَلَى الْقَوْمِ  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّقِي اللَّهَ وَيَتَّقِي النَّاسَ وَيَتَّقِي نَفْسَهُ  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّقِي اللَّهَ وَيَتَّقِي النَّاسَ وَيَتَّقِي نَفْسَهُ  
وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّقِي اللَّهَ وَيَتَّقِي النَّاسَ وَيَتَّقِي نَفْسَهُ

وَنَزَلَ مِنَ الْقَدْرِ وَكَوْنُ الْمَلَأَ الْفَرْجَ الْخَاصِرَ  
الْمَخْرُجَ أَوَّلَ الْخَاصِرِ عَنِ سَمْتِهَا عَلَى دُخُولِ رَمَضَانَ  
وَقِيلَ الشَّهْرُ فَإِنَّهَا مَا الْحِجَابُ فِي الشَّهْرِ عَظِيمٌ  
وَرَمَضَانَ فَإِنَّهَا حِجَابُ الْإِسْلَامِ فِي الشَّهْرِ عَظِيمٌ  
لِجَمْعِهَا الْإِسْلَامَ عَظِيمٌ  
فَالْحَبِ

[illegible]

العزم على الصيام في شهر رمضان  
 والتمسوا من الله تعالى أن يجعله  
 من أعمالكم التي لا تنقطع  
 بالعبادة والالتزام بالدين  
 في كل وقت ومكان  
 والتمسوا من الله تعالى أن يجعله  
 من أعمالكم التي لا تنقطع  
 بالعبادة والالتزام بالدين  
 في كل وقت ومكان

بالصوم دخل فيه القضاء والا فلا يدخل فجب وهي عتق  
 رقبته فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين فان لم يملك طعام  
 فاطعام سائين مكيئا روى الشيخان عن أبي هريرة قال  
 جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا رسول الله هلك قال وما اهلكك قال وقعت على امرأتي  
 في رمضان قال هل تجد ما تعفو رقبته قال لا قال هل تستطيع  
 ان تصوم شهرين قال لا قال هل تجد ما تطعم سائين مكيئا  
 قال لا ثم جلس فاني النبي صلى الله عليه وسلم يعرق  
 فيه ثم قال تصدق بهذا قال على فقر منا فوالله ما بين  
 لابننا اهل بيت اخوج اليه منا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم حتى بدت انياباه اذهب فاطعمه اهلك وفي  
 رواية البخاري فاعتق رقبته فصوم شهرين فاطعم سائين

غير ان الله جل وعز كان فاعمل كما لو ان قريشا  
 الكفار انما لم يصدقوا له صدقة او انهم لم يصدقوا له صدقة  
 انما لم يصدقوا له صدقة او انهم لم يصدقوا له صدقة  
 انما لم يصدقوا له صدقة او انهم لم يصدقوا له صدقة  
 انما لم يصدقوا له صدقة او انهم لم يصدقوا له صدقة  
 انما لم يصدقوا له صدقة او انهم لم يصدقوا له صدقة  
 انما لم يصدقوا له صدقة او انهم لم يصدقوا له صدقة  
 انما لم يصدقوا له صدقة او انهم لم يصدقوا له صدقة

لا يترك الصيام في شهر رمضان  
 والتمسوا من الله تعالى أن يجعله  
 من أعمالكم التي لا تنقطع  
 بالعبادة والالتزام بالدين  
 في كل وقت ومكان



اولا کتب موعود<sup>۷۶</sup> ابن عربی علی مرتبه

١١

[illegible]

يُجِزُ لِقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ فَاطِمَةُ أَهْلُكَ وَجَوَابُهُ لَا يُسَلِّمُ أَنْ يُطْعِمَهُمْ  
عَنِ الْكُفَّارَةِ وَأَنْ تَقْدِمَهُ الْأَيْدِ بِالصَّرْفِ فِيهَا مَا يُوسِّطُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَآهْلَهُ إِلَيْهِ وَالْكَفَّارَةُ تَتَّخِذُ

باب صرف النظر في الكفاية

بَيْنَ صَوْمِ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ لِانَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ يَتَحَرَّى يَوْمَ هَذَا وَفِي الْعَرْضِ الْأَعْمَالِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ

فَاجْتَبَانِ يُعْرِضُ عَلَيَّ وَأَنَا صَائِمٌ وَرَأَيْتُهُمَا الرَّمَذِيَّ وَغَيْرَهُمَا لَا

من حديث عائشة والشيء من حديث أبي هريرة ولؤم عرفة

اغْيِزْ لِلنَّاسِ وَهُوَ التَّاسِعُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَعَاشُورَاءُ وَهُوَ الثَّامِنُ  
 اِسْتَبَقْتُمْ صَعَمَ التَّاسِعِ لِلَّهِ تَعَالَى مَا لِي بِالْحِجَّةِ

من المجرم واسوءاء وهو التاسع منه قال صلى الله تعالى عليه

وَسَلَّمَ صِيَامُ بَعْضِ عُرُوفَةِ اخْذَابٍ عَلَى اللَّهِ إِنْ يَكْفِرُ السَّنَةُ الَّتِي

[illegible]

قال لا ينبغي الزهر من أجل أن أوله السبب و  
 مؤيداً بها إلى ما في غايته الأولى على  
 التلطف بذلك في ما في الملائكة فانه على  
 طهارة صافية لا يخالطها من رذائل  
 أوله فالله تعالى في روضات بقدر  
 الامام في الغنائر فانه في  
 ويخرج إلى خليل الفضل والتميز  
 وللاختصاص والتميز قبل الغنائر  
 الفضل منها  
 لان ابن الزوجة

[illegible]

بجانب

من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر  
 رواه مسلم وروى النسائي حديث صيام شهر رمضان عشرة  
 أشهر وصيام ستة أيام بشهرين فذلك صيام السنة و  
 ثابتهما أفضل وكذا اتصالها بيوم العيد بمبادرة إلى  
 العبادة ونكرو أفراد الجمعة وأفراد السبت بالصوم  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا  
 أن يصوم قبله أو يصوم بعده رواه الشيخان وقال لا يصوم  
 يوم السبت إلا فيما افترض عليكم رواه أصحاب الستة الأربعة  
 وصنعه لترضى وصححه الحاكم على شرط الشيخين وصوم  
 الدهر غير العيد والشرق مكروه لمن خاف به ضرراً أو  
 فوجاً أو نحو ذلك وغيره وعلى الحالة الأولى خير حديث مسلم  
 أصام من صام لا بد واستجابته في الحالة الثانية هو

من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر  
 رواه مسلم وروى النسائي حديث صيام شهر رمضان عشرة  
 أشهر وصيام ستة أيام بشهرين فذلك صيام السنة و  
 ثابتهما أفضل وكذا اتصالها بيوم العيد بمبادرة إلى  
 العبادة ونكرو أفراد الجمعة وأفراد السبت بالصوم  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا  
 أن يصوم قبله أو يصوم بعده رواه الشيخان وقال لا يصوم  
 يوم السبت إلا فيما افترض عليكم رواه أصحاب الستة الأربعة  
 وصنعه لترضى وصححه الحاكم على شرط الشيخين وصوم  
 الدهر غير العيد والشرق مكروه لمن خاف به ضرراً أو  
 فوجاً أو نحو ذلك وغيره وعلى الحالة الأولى خير حديث مسلم  
 أصام من صام لا بد واستجابته في الحالة الثانية هو

من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر  
 رواه مسلم وروى النسائي حديث صيام شهر رمضان عشرة  
 أشهر وصيام ستة أيام بشهرين فذلك صيام السنة و  
 ثابتهما أفضل وكذا اتصالها بيوم العيد بمبادرة إلى  
 العبادة ونكرو أفراد الجمعة وأفراد السبت بالصوم  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا  
 أن يصوم قبله أو يصوم بعده رواه الشيخان وقال لا يصوم  
 يوم السبت إلا فيما افترض عليكم رواه أصحاب الستة الأربعة  
 وصنعه لترضى وصححه الحاكم على شرط الشيخين وصوم  
 الدهر غير العيد والشرق مكروه لمن خاف به ضرراً أو  
 فوجاً أو نحو ذلك وغيره وعلى الحالة الأولى خير حديث مسلم  
 أصام من صام لا بد واستجابته في الحالة الثانية هو

من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر  
 رواه مسلم وروى النسائي حديث صيام شهر رمضان عشرة  
 أشهر وصيام ستة أيام بشهرين فذلك صيام السنة و  
 ثابتهما أفضل وكذا اتصالها بيوم العيد بمبادرة إلى  
 العبادة ونكرو أفراد الجمعة وأفراد السبت بالصوم  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا  
 أن يصوم قبله أو يصوم بعده رواه الشيخان وقال لا يصوم  
 يوم السبت إلا فيما افترض عليكم رواه أصحاب الستة الأربعة  
 وصنعه لترضى وصححه الحاكم على شرط الشيخين وصوم  
 الدهر غير العيد والشرق مكروه لمن خاف به ضرراً أو  
 فوجاً أو نحو ذلك وغيره وعلى الحالة الأولى خير حديث مسلم  
 أصام من صام لا بد واستجابته في الحالة الثانية هو

١٠٠ فله قطعها انما في  
 ١٠١ من لم يقطعها انما في  
 ١٠٢ من لم يقطعها انما في  
 ١٠٣ من لم يقطعها انما في  
 ١٠٤ من لم يقطعها انما في  
 ١٠٥ من لم يقطعها انما في  
 ١٠٦ من لم يقطعها انما في  
 ١٠٧ من لم يقطعها انما في  
 ١٠٨ من لم يقطعها انما في  
 ١٠٩ من لم يقطعها انما في  
 ١١٠ من لم يقطعها انما في

مراد الرخصة كاصليها بعدم كراهته ومن ثلث بصوم تطوع  
 او صلايته فله قطعها ولا قضاء والصلوات على الله تعالى وسلم  
 الصائم المنطوع امير نفسه ان شاء صام وان شاء افطر وراه  
 الحاكم من حديث ام هاني وقال صحيح الاسناد وروى ابو داود  
 ان ام هاني كانت صائفة صوم تطوع فخيرها عليه الصلاة  
 والسلام بين ان تفرط بلا قضاء وبين ان تقيم صومها وقبر  
 الصلاة على الصوم في الامر بين ومن ثلث بقضاء للصوم لغائث  
 من رمضان حرم عليه قطعها ان كان قضاؤه على الفور  
 وهو صوم من تعدي بالفطر وكذا ان لم يكن على الفور في  
 الاصح بان لم يكن تعدي بالفطر وللتاخير يجوز الخروج منه  
 لانه معتبر بالشرع فيه فلا يلزمه اتمامه

# كتاب الاغتصاف

١١١ من لم يقطعها انما في  
 ١١٢ من لم يقطعها انما في  
 ١١٣ من لم يقطعها انما في  
 ١١٤ من لم يقطعها انما في  
 ١١٥ من لم يقطعها انما في  
 ١١٦ من لم يقطعها انما في  
 ١١٧ من لم يقطعها انما في  
 ١١٨ من لم يقطعها انما في  
 ١١٩ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٠ من لم يقطعها انما في

١٢١ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٢ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٣ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٤ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٥ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٦ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٧ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٨ من لم يقطعها انما في  
 ١٢٩ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٠ من لم يقطعها انما في

١٣١ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٢ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٣ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٤ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٥ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٦ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٧ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٨ من لم يقطعها انما في  
 ١٣٩ من لم يقطعها انما في  
 ١٤٠ من لم يقطعها انما في



[illegible]

من السنين  
مستقيم في غنى العلم وفلسفة الحكمة  
في كل ما كان من الدنيا  
• • •  
أرغبني لليلة وارتد لي ليلتي بقية لا  
تروا كرمي الشاهد على بيت  
• • •  
يا فتاه انما اقبلوا الله تعالى

في الساعة فثقت انه يكون  
غدا فثقت بكونه  
خارج الموت

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت

● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت

● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت  
● صلاة الخفيفة أفضل من صلاة الجهر في كل وقت

وَمَقَابِلِ الْأَظْهَارِ تَهَا لَا يَبْعَثَانِ بِنَجْلٍ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لِحَصْنِ  
بُعَاثِ النَّسْكَ بِهِ وَمَنْ مَنَ خَرَجَ عَلَى الْقَوْلَيْنِ وَلَوْ عَيْنَ فِي  
نَذْرِهِ عِزًّا لثَلَاثَةٍ لَمْ يَبْعَثْ كَالْوَعْيَةِ لِلصَّلَاةِ فِي وَجْهِ قَبِيلِ  
قَوْلِ يَبْعَثُ لَأَنَّ الْأَعْتِكَ فِي مَحْضَرِ الْمَسْجِدِ بِنَجْلٍ وَالصَّلَاةِ  
وَيَقُومُ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ مَقَامَهَا وَلَا عَكْسَ لِمَزِيدِ فَضْلِهِ عَلَيْهَا  
وَيَقُومُ مَسْجِدُ الْمَدِينَةِ مَقَامَ الْأَقْصَى وَلَا عَكْسَ لِأَنَّ مَسْجِدَ  
الْمَدِينَةِ أَفْضَلُ مِنْ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ صَلَاةً فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ لَوْ صَلَاةً فِيهَا سَوَاءٌ  
إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَصَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ  
صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي رَوَاهُ الْأَمَامُ لَحْدُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ مَاجَةٍ  
وَلَوْ عَيْنَ زَمَنَ الْأَعْتِكَ فِي نَذْرِهِ دَعَيْنَ عَلَى الصَّحِيحِ فَلَا يَجُوزُ  
الْقِيَامُ عَلَيْهِ وَلَوْ أَخْرَكَ أَنْ قِضَاءً وَالْأَمْرُ أَنَّهُ يَشْتَرِطُ فِي

● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت

● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت

● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت  
● أفضل من صلاة الخفيفة في كل وقت

• (العلامة) كفى الخ اي  
 • فلا يرد من زيادة علمه ونسب علمه  
 • من الصلوات كما يختلف دونه فصار له مع نذره وحججه  
 • الشافعي للعلماء انما  
 • على ما وقع في الجملة فصار على المعنى كذا قال الشافعي  
 • في الصلاة لان الغلة المحمل عليها النذر او قل لا يرد  
 • بالاعتكاف فليست له حجة في الاعتكاف  
 • في الصلاة لان الغلة المحمل عليها النذر او قل لا يرد  
 • بالاعتكاف فليست له حجة في الاعتكاف

• ويقتل بالجماع قال العلامة بالنية للاعتكاف  
 • اما ما قيل من ان كان منقرا من الاعتكاف  
 • وانما ما قيل من ان كان منقرا من الاعتكاف  
 • وانما ما قيل من ان كان منقرا من الاعتكاف  
 • وانما ما قيل من ان كان منقرا من الاعتكاف

في الاعتكاف فليست قد رسي عكوفها اي قامه يقال عكوف وعكوف  
 اي اقام فلا يفي فيه اقل ما يفي في الطائفة في الصلاة ولا  
 يجزئ فيه السكون بل كفى التردد وقيل كفى المروءة بل لا  
 كان دخل من باب وخرج من آخر وقيل لا يفي لثب القدر  
 المذكور اي اقل ما يصدق به بل بشرط مكنه نحو يوم اي قريب  
 منه كما في المحرر وغيره لان ما دون ذلك معناد في الجاهل  
 التي تعين في المساجد فلا يصح في المقربة وعلى الاصح لو نذر  
 اعتكاف ساعة صح نذره ولو نذر اعتكافا مطلقا خرج من  
 عنه النذر بان يعتكف لحظة ويبتل بالجماع اذا كان اكرلا  
 له عالم ما يجزم للجماع فيه سواء جامع في المسجد ام غدا يخرج  
 منه لفضاء الحاجة لانهما حكم الاعتكاف عليه حينئذ  
 واظهر الاقوال ان المباشرة بشهوة فها دون الفرج كالمش

• والتميز في العبادة يقتضي  
 • والتميز في العبادة يقتضي  
 • والتميز في العبادة يقتضي

وقوله ان نزل والا فلا كالصوم والثاني تبطله  
 مطلقا حرمتها والثالث لا تبطله مطلقا كالحج وهو حرام  
 على كل قول قال تعالى ولا يباشروهن وانتم عاكفون في  
 المساجد ولا يأتوا بيوتهم غير مشورة نساءهم  
 الشفقة والاكرام ولو جامع ناسيا للاعتكاف فليجمع الصائم  
 ناسيا فلا يضرب على المذهب وكذا جامع الجاهل بحرمة ولا يضرب  
 الطبيب والترزق بلبس الثياب وتجميل الشعر ولا الفطر من  
 يصوم غنكا فالليل وحده وحكي قول قديم انه لا يصح وانتهى  
 الصوم في الاعتكاف ولو نذر اعتكاف يومه فهو فيه صائم كونه  
 الاعتكاف يوم صومه وليس له افراد احداهما غير الاخر فلو  
 اعتكاف في رمضان اجراه لانه لم يشره بالندصوما ولو نذر  
 ان يعتكف صائما او يصوم معتكفا لزمه ايا الاعتكاف و

وقوله ان نزل والا فلا كالصوم والثاني تبطله  
 مطلقا حرمتها والثالث لا تبطله مطلقا كالحج وهو حرام  
 على كل قول قال تعالى ولا يباشروهن وانتم عاكفون في  
 المساجد ولا يأتوا بيوتهم غير مشورة نساءهم  
 الشفقة والاكرام ولو جامع ناسيا للاعتكاف فليجمع الصائم  
 ناسيا فلا يضرب على المذهب وكذا جامع الجاهل بحرمة ولا يضرب  
 الطبيب والترزق بلبس الثياب وتجميل الشعر ولا الفطر من  
 يصوم غنكا فالليل وحده وحكي قول قديم انه لا يصح وانتهى  
 الصوم في الاعتكاف ولو نذر اعتكاف يومه فهو فيه صائم كونه  
 الاعتكاف يوم صومه وليس له افراد احداهما غير الاخر فلو  
 اعتكاف في رمضان اجراه لانه لم يشره بالندصوما ولو نذر  
 ان يعتكف صائما او يصوم معتكفا لزمه ايا الاعتكاف و

وقوله ان نزل والا فلا كالصوم والثاني تبطله  
 مطلقا حرمتها والثالث لا تبطله مطلقا كالحج وهو حرام  
 على كل قول قال تعالى ولا يباشروهن وانتم عاكفون في  
 المساجد ولا يأتوا بيوتهم غير مشورة نساءهم  
 الشفقة والاكرام ولو جامع ناسيا للاعتكاف فليجمع الصائم  
 ناسيا فلا يضرب على المذهب وكذا جامع الجاهل بحرمة ولا يضرب  
 الطبيب والترزق بلبس الثياب وتجميل الشعر ولا الفطر من  
 يصوم غنكا فالليل وحده وحكي قول قديم انه لا يصح وانتهى  
 الصوم في الاعتكاف ولو نذر اعتكاف يومه فهو فيه صائم كونه  
 الاعتكاف يوم صومه وليس له افراد احداهما غير الاخر فلو  
 اعتكاف في رمضان اجراه لانه لم يشره بالندصوما ولو نذر  
 ان يعتكف صائما او يصوم معتكفا لزمه ايا الاعتكاف و

وقوله ان نزل والا فلا كالصوم والثاني تبطله  
 مطلقا حرمتها والثالث لا تبطله مطلقا كالحج وهو حرام  
 على كل قول قال تعالى ولا يباشروهن وانتم عاكفون في  
 المساجد ولا يأتوا بيوتهم غير مشورة نساءهم  
 الشفقة والاكرام ولو جامع ناسيا للاعتكاف فليجمع الصائم  
 ناسيا فلا يضرب على المذهب وكذا جامع الجاهل بحرمة ولا يضرب  
 الطبيب والترزق بلبس الثياب وتجميل الشعر ولا الفطر من  
 يصوم غنكا فالليل وحده وحكي قول قديم انه لا يصح وانتهى  
 الصوم في الاعتكاف ولو نذر اعتكاف يومه فهو فيه صائم كونه  
 الاعتكاف يوم صومه وليس له افراد احداهما غير الاخر فلو  
 اعتكاف في رمضان اجراه لانه لم يشره بالندصوما ولو نذر  
 ان يعتكف صائما او يصوم معتكفا لزمه ايا الاعتكاف و

173



••• لزومه الاستئناف  
 ••• لما لم يرد في قوله تعالى  
 ••• بالادعاء من قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى

••• لزومه الاستئناف  
 ••• لما لم يرد في قوله تعالى  
 ••• بالادعاء من قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى

اعتكاف جَدِيدٌ وَلَوْ بِي مَدَّةٍ كَيَوْمٍ وَشَهْرٍ فَخَرَجَ فِيهَا وَعَادَ فَإِنْ  
 خَرَجَ غَيْرَ قِضَاءٍ لِلْحَاجَةِ لَزِمَهُ الْإِسْتِنَافُ لِلنِّيَّةِ وَإِنْ لَمْ  
 يَطُلْ الزَّمَانُ لَقُطِعَ عَنْهُ الْإِعْتِكَافُ أَوْ لَهَا فَلَا يَلْزِمُهُ وَإِنْ طَالَ  
 الزَّمَانُ لَأَنَّهُ لَا يَنْفَعُهَا فِيهِ كَمَا مَسْتَشْنَعُ عِنْدَ النَّبِيِّ وَقِيلَ إِنَّ  
 طَالَ مَقَرُّ وَجْهِهِ اسْتَأْنَقَ النَّيَّةَ لَعُدُّهُ لِبَابِهَا بِخِلَافِهَا إِذَا  
 لَمْ يَطُلْ وَسَوَاءٌ خَرَجَ لِقِضَاءِ الْحَاجَةِ أَمْ لِغَيْرِهِ وَقِيلَ لَا يَسْتَأْنَقُ  
 مُطْلَقًا لِأَنَّ النَّيَّةَ شَمِلَتْ جَمِيعَ الْمَقَامَاتِ لَتَجِبِينَ وَلَوْ نَزِدَ مَدَّةً  
 مَسَابِعَهُ فَخَرَجَ بَعْدَ لَا يَقْطَعُ التَّابِعُ وَعَادَ لَمْ يَجِبْ لِسْتِنَافِ  
 النَّيَّةِ وَقِيلَ إِنْ خَرَجَ لِغَيْرِ الْحَاجَةِ وَغَسَلَ الْجَنَابَةَ يُعْنَى بِهَا  
 مِنْهُ بَدَا كَالْإِكْلِ فَإِنَّهُ مَعَ امْكَانِهِ فِي الْمَسْجِدِ يُجْزِلُهُ الْخُرُوجُ  
 عَلَى الصَّحِيحِ لِأَنَّهُ قَدْ يَسْتَحْيِي مِنْهُ وَيَسْوَعُ عَلَيْهِ فِيهِ بِخِلَافِ الشَّرِّ  
 فَلَا يُجْزِلُ الْخُرُوجُ لَهُ مَعَ امْكَانِهِ فِي الْأَصَحِّ فَإِنَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنْهُ فِي

••• لزومه الاستئناف  
 ••• لما لم يرد في قوله تعالى  
 ••• بالادعاء من قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى

••• لزومه الاستئناف  
 ••• لما لم يرد في قوله تعالى  
 ••• بالادعاء من قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى

••• لزومه الاستئناف  
 ••• لما لم يرد في قوله تعالى  
 ••• بالادعاء من قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى  
 ••• في قوله تعالى



175



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]



[illegible]

۱۸۰

لا فلا  
تفعل وقطري  
أقما تلوذ فموا  
أما لتكلف  
جزم





بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

الخروج من غيب القبر بالقرآن والواجب

۱۸۲

••• طلب المردن  
العلاتان من قنطرة ولغير  
لاريا وغيره وانفس القنطرة  
بالاذان الشيعي الموقوف في  
فقال لاذنني اذا فصلت  
الذي لم يزل له ••• وللمأمل  
الذي لم يزل له ••• وللمأمل

••• وللمأمل  
الذي لم يزل له ••• وللمأمل  
الذي لم يزل له ••• وللمأمل

••• وللمأمل  
الذي لم يزل له ••• وللمأمل  
الذي لم يزل له ••• وللمأمل

عن المسجد للاذان بخلاف غير الراتب في لاصح فيها والثاني  
ينقطع فيها لانه لا ضرورة الى صعود المئذنة لانه  
الاذان على سطح المسجد والثالث لا ينقطع فيها لانها  
هيئة للمسجد معدودة من تواجده والا ولزم الى هذا  
اعباد الراتب صعودها واستئناس الناس بصوته  
فيعدد ويجعل زمان الاذان والخروج له مستثنى من  
اعتكافه بخلاف غيره ولا يجوز الخروج اليها غير الاذان  
وسواء في الخلاف فيها كانت ملتصقة بحرم المسجد أم  
منفصلة عنه اما التي بابها في المسجد وفي رجبته  
المتصلة به فلا يضر صعودها للاذان وغيره كسطح  
المسجد وسواء كانت في نفس المسجد والرجبة أم خارجة  
عن سبيل البناء وترتفعه ولا يام احمال في الخارجة عن

ويبنى على الاذان والعين في السجود  
الاذان في اول الجمعة واليوم الثاني للفتن  
التي هي على القبة والقبلة في اول يوم الجمعة

وكما انما على مال في الحرم  
الاعلام على كونه في الحرم  
شلا واصنافه المتأخر في المسجد  
كان في الحرم في الحرم

منها في الحرم  
منها في الحرم  
منها في الحرم













[illegible][illegible]

وكانت اقل العباد والوزع ولو لم يكن الا في  
القول الحق وفيما لم يكن لظهور ان العباد  
او كما سلبوا في قوله انهم لم يلقوا فيها  
في انهم لم يلقوا فيها

189

[illegible]

• كان يكتسب ثمنه فإلا إلا  
 لما كان يفتقر في الحضرة يكتسب ثمنه فإلا إلا  
 الغنم والبعير فإلا إلا  
 أن كان على قوت مسافة الفضة فإلا إلا  
 من في الخزانة السحر في الحضرة فإلا إلا  
 في القضاة الوكيل في السحر الطويل  
 عند الكسبة في السحر الطويل

••• وعمرى الوفاة في انتظار الموت  
 عليها وأنا ذابا قبله أنها لا تخفقان بما ذكر  
 في حاشيتهم  
 الرأفة كذلك  
 وخرجت من بيتك إلى الحج والواجب  
 فخرجت وخرجت من أبيه أوفى أمه ففعل  
 ففعل منه عنه وكان له فضل عشر  
 في إقحام  
 ١٩٠





• لزومه تبعا للحج  
 • وشروطه من التمسك بالزمان  
 • وانفسه بعد انقطاعه  
 • ولا تعلق بالزمان  
 • ولا تعلق بالمكان  
 • ولا تعلق بالزمان  
 • ولا تعلق بالمكان  
 • ولا تعلق بالزمان  
 • ولا تعلق بالمكان

العبد بعد مثله فاما اذا امكن بيع بعض اللد وفي  
 عنه بؤنة الحج او كانا نقيبين لا يلبقان بمثله ولو ابدلها  
 لوفي التفاوت بؤنة الحج فانه يلزمه ذاك جرما ولا يلزم  
 ياتي في النقيبين الما لو قبل الخلف فيهما في كفارة لان  
 لها بدلا فالي في الرقصة معترضا به قول الرافعي لا بد من  
 عوديهما والاصح انه يلزمه صرف مال تجارته اليها ما  
 الى الزاد والرحلة بما ذكرهما وفارق المسكن والعبد لهما  
 محتاج اليهما في الحال وهما ما يتخذ خيرة للمستقبل والتمسك  
 لا يلزمه لئلا يلحق بالمساكين ولو كان له مئيلة لم يحصل  
 منها نفقة لزمه بيعها وصرفه الى ما ذكر في الاصح ايضا  
 ولا يلزم الفقيه بيع كنبه للحج في الاصح لاجل جنة اليها الا ان  
 يكون له من كل كتاب سخنان فيلزمه بيع لخداهما لعدم







• ولا يشترط في العقد  
• ان يكون وقت انعقادها كالبيع  
• وهو البذر في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• منها انما كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور

• وفيه من وجوب المهر  
• ما عليه اربعة البند  
• ولا في الخلق لا الذي يافق اليه  
• فبما ان المهر المرد لها الخفاق لا ما  
• ما فاقه القدر فلا يرضى  
• في هذا

لضعفها عن احوال الاهوال ولا تبا عورة معرضة للاكثاف  
 وغيره لضيق المكان فان لم نوجبها عليها لم يلجأ لها قيل  
 يطرد الخلاف وليست لانها لا عظيمة كيجوز ونحوه في حكم  
 الجحول ان المقام فيها لا يطول والخطر فيها لا يعظم وانه يكثر  
 اجرة البذر فانه يقع الموحدة وسكون المنجحة الى الخفاق لا  
 من اهاب الحج فشرط في وجوبه القدر عليها والثاني يقول  
 هي خسران لدفع الظلم فلا يجب الحج مع طلبها والخلاف  
 وجبان والضحيم للاقيام وفي شرح المهر تبين جمهور  
 العراقيين والخراسانيين انه اذا احتاج الى خفاق  
 لم يجب الحج وعمله على لادة ما ياخذ الرصد يوت في المراسيد  
 وقد تقدم وبشرط في وجوب الحج وجوب المهر والبراد في الموضع  
 المعتاد حمله منها بقرامثل وهو القدر اللائق به في ذلك

• ولا يشترط في العقد  
• ان يكون وقت انعقادها كالبيع  
• وهو البذر في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• منها انما كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور

• ولا يشترط في العقد  
• ان يكون وقت انعقادها كالبيع  
• وهو البذر في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• منها انما كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور  
• فكل ان كان في الزمان ووزنها في المقياس كمنظور



والاكن اجنبيا  
فلا راجع المخلوطة وان اثنى  
كالمدة في الخلق ونحوها  
تكونه تعدد المراتب وان تقدم  
تكونه تعدد المراتب وان تقدم  
العلم الاول والآخر  
العبارة

فانما نفق الخ قال بعضهم في هذا قال  
ان نفقا قد جمع عليه الخواص بها اي بطلانها  
والسفر فنفق ذلك ولا ينافي ما تقدم في  
جواز نفق الرجل بسفره في السفر

في هذا نفق  
لا ينافي ما تقدم في  
انما نفق في السفر  
على المرأة نفق الخالة من الحمل  
فكلوا لانه لم يرد منها فشكل ياب في نفق  
من ذلك وقد روي في الرجل في الحمل ويكفي  
المباشر آه والحق انه المراد المرأة الشريفة  
فلا يرد

والثاني يقول من حقها الخروج معها فاذا لم يخرج الابن  
لا يجب الحج عليها والمسئلة مبني على اجرة البدقة واولى  
باللزم وظهر ان اجرة الزوج كاجرة المحرم قال في شرح المهذب  
الحق في المشكل بشرط في حقه من المحرم ما بشرط في المرأة فان  
كان معه نسوة من محارم كلخوانه وعما نيجاز وان كن  
اجنبات فلا لانه محرم عليه الخلو بهن ذكره صاحب السبيل  
وغیره آه وقال قبل هذا بسير المشهور جواز خلوة رجل بنسوة  
لا محرم له فیهن معترضاً به قول الامام وغيره مجرمة ذلك  
فان دعي بهذا الاعتراض عن مثله في الحثي الملح بالرجل  
الحياط الرابع من الشروط ان يثبت على الرحلة بلا مشقة  
شديدة في محله من لم يثبت عليها اصلاً او ثبت عليها في  
محله بشقة شديدة لم يرض او غيره لا يجب عليه الحج بنفسه

في هذا نفق  
لا ينافي ما تقدم في  
انما نفق في السفر  
على المرأة نفق الخالة من الحمل  
فكلوا لانه لم يرد منها فشكل ياب في نفق  
من ذلك وقد روي في الرجل في الحمل ويكفي  
المباشر آه والحق انه المراد المرأة الشريفة  
فلا يرد

في هذا نفق  
لا ينافي ما تقدم في  
انما نفق في السفر  
على المرأة نفق الخالة من الحمل  
فكلوا لانه لم يرد منها فشكل ياب في نفق  
من ذلك وقد روي في الرجل في الحمل ويكفي  
المباشر آه والحق انه المراد المرأة الشريفة  
فلا يرد

••• ان فقهنا يدل  
 واما اهلنا المتقون فليسوا بغير المعصية  
 فان لم يخرج الظن فلو لم يظن شيئا وقبيل الزوج  
 فان لم يخرج الظن فلو لم يظن شيئا وقبيل الزوج  
 فان لم يخرج الظن فلو لم يظن شيئا وقبيل الزوج

••• جلاء الخ دفع المشقة يقال المذكور منها  
 الذي تلتف في المذكور منها كذا ان يكون نفعا  
 بانفسهم من كذا قال

••• انما هذا الاطلاق  
 على الوجوب والاحتياط  
 امكان الشرع

بخلاف من انتف عنه المشقة في المحل فيجب عليه ما لم يخرج كما تقدم  
 وعلى الاعمال الحرجان وجد فائدتها مع الشروط المذكورة يقوده و  
 يهد به عند النزول ويتركبه ونزله وهو في حقه كالحرم في  
 حق المرأة قال في شرح المهذب فيكون في وجوب الشجره في  
 اصحابها الوجوب والمحجور عليه لسفه كغيره في وجوب الحج عليه  
 لكن لا يدفع المال اليه لبذره بل يخرج معه الولي او  
 ينصب شخصا له لينفق عليه في الطريق بالمعروف ويظن ان  
 لجزئه كاجرة المحرم **تنبيه** ما يدخل في شرط  
 امن الطريق كما قال الرافعي ما ذكر البغوي وغيره انه يشترط  
 ان يجد رفقته يخرج معهم على العادة قال المولى فان كانت  
 الطريق بحيث لا يخاف الواحد فيها فلا حاجة الى الرفقة  
 اما ان كان السهر وهو ان يبقى زمن يمكن السهر فيه الى الحج

والا بدور وهو رفقته يخرج معه فذكر في الوقت  
 المعاد فان تفرقت في غير ذلك كان السهر او  
 في غير ذلك كان السهر او في غير ذلك كان السهر او  
 في غير ذلك كان السهر او في غير ذلك كان السهر او



4.

2.2







[illegible]



الحكمة وفيه نظام الظاهر والباطن  
العلم واليقين كله انفسكم  
العلم واليقين كله انفسكم  
العلم واليقين كله انفسكم

٥٠  
 وقد تفرقت أرواحهم المصنفين بها على كل وجه فوجوا في كل  
 أوضاعها على أرواحهم المصنفين بها على كل وجه فوجوا في كل  
 الحال فيما بين القوي والضعف والعلو والسطو والعلو والسطو  
 على النسخ والجلال والجلال والجلال والجلال والجلال والجلال  
 في عبارة لاء التاهل عنها الأهل والاهل والاهل والاهل والاهل والاهل  
 أي يكون في تلك الحالة وفي تلك الحالة وفي تلك الحالة وفي تلك الحالة  
 ورعا يصور عن انشائها في تلك الحالة وفي تلك الحالة وفي تلك الحالة وفي تلك الحالة  
 لديه على مسئلة الوضوء فتمسك  
 على وجهه  
 على وجهه  
 على وجهه

P.V





• ما لا يكسر لم يدل أيضا لما لا يملك أو لا يملك  
به لأن الحكم على ذلك إذا تعذر من يملك الميثاق  
لأنك فلا يصح فيه الجهل بالميثاق  
الاشتمال على

• وهو دونه من له قال الله سبحانه لا تأكل  
من ثمره حتى يدرى الرزق اليك الا تأكل من ثمره فيها رزق  
الا تأكل من ثمره حتى يدرى الرزق اليك  
الا تأكل من ثمره حتى يدرى الرزق اليك

• قلنا الميثاق اظهر  
قالوا لا الرزق فظهر  
فلا تأكل من ثمره الا تأكل من ثمره  
الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
اه الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
علا فانها في الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
بالرزانة الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
الفضل في الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
المكروه في الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
الفضل في الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق

• فيمنع الرزق في الفضل في الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
بهذا النص في الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
الفضل في الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق  
والفضل في الميثاق ما ذكر في الكتاب الرزق في الميثاق

وَجَاهِلِينَ فِي سَقُوطِ الدِّمِ وَجَبَهُ عَدَمُ السَّقُوطِ نَاكِدًا لِإِنشَاءِ  
بِإِنْشَاءِ الْأَحْرَامِ مِنْ غَيْرِ مَوْضِعِهِ قَالَ الْأَمَامُ وَإِنْ طَالَ الْمَسَافَرُ  
فَأَوْلى بَانَ لَا يَقْطُ وَإِنْ دَخَلَ مَكَّةَ فَمَوْلى بَعْدَ السَّقُوطِ  
وَعَبْرَةً فِي الرُّوضَةِ فِي التَّفْصِيلِ بِالْمَذْهَبِ وَلَا فَرْقَ فِي زَوْجِ الدِّمِ  
لِلْبَحَارِ وَبَيْنَ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِالْحُكْمِ ذَاكِرًا لِلَّهِ أَوْ نَاسِيًا أَوْ  
بَاطِلًا وَلَا أَتَمَّ عَلَى النَّاسِ وَالْجَاهِلِ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَحْرَمَ  
مَنْ هُوَ فَوْقَ الْمِيقَاتِ مَنْ دُونَ قَاهِلِهِ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَفِي قَوْلِ  
الْأَفْضَلِ مِنَ الْمِيقَاتِ فَلَمَّا الْمِيقَاتِ أَظْهَرَ هُوَ الْمَوْافِقُ لِلْأَخَادِ  
الصَّحِيحَةِ وَلِلَّهِ تَعَالَى أَعْلَمُ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْحَرَمَ بِحُجَّتِهِ وَبِعِمْرَةِ الْحَدِيثِ مِنْ ذِكْرِ الْحَلِيفَةِ رَوَى الْأَوَّلُ  
الْتِمَحَانُ مِنْ رِوَايَةِ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالَّتِي فِي الْبَحَارِ  
فِي كِتَابِ الْمَعَارِ وَمِيقَاتِ الْعُمْرَةِ لِمَنْ هُوَ خَاجٍ لِلْحَرَمِ مِيقَاتِ



•••••  
 أراد الامام العزيم بالعمرة  
 أراد الامام العزيم بالعمرة  
 ولوطولة ولم يعل اعتمدها  
 علم ما ذكره انفع الاخرم على استقامه  
 بخافه اوقات الصلاة في الاوقات المذكورة  
 استحقظ نطلان الصلاة في الاوقات المذكورة  
 دون الاماكن المذكورة وايضا الميعاد المذكور  
 خلت بالمرحى •••••

•••••  
 وهو بالحج  
 في غير ذلك من اوقات  
 الذي اقبله من قبله لا يفي  
 في هذا الحج الذي وقع في هذا  
 غيره

الحج لقوله في الحديث السابق من اراد الحج والعمرة ومن الحزم  
 يلزمه الخروج الى الحل ولو بخطوة من اي جهة شاء فحرم  
 بها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل عائشة بعد  
 قضاء الحج الى المنعم فاعترت منه رولة الشحان والسعيم  
 اقرب اطراف الحل الى مكة على ثلاثة اميال منها وقيل اربعة  
 فلو لم يكن الخروج واجبا لما امرها به لضيق الوقت برحيل  
 الحاج فان لم يخرج وان بافعال العمرة اجرانه عن عمرته  
 في الاظهر وعليه دم لتركها لاحرام من الميقات والثاني لا  
 تجزئه لان العمرة احد الشككين في شرط فيه الجمع بين الحل  
 والحرم كالحج لا بد فيه من الوقوف بعرفة وهي من الحل فلو خرج  
 على الاول الى الحل بعد احرامه فقط بسقط الدم على المذهب  
 والثاني تحجبه على الخلاف في عود من جاوز الميقات اليه

•••••  
 ولو خطوة لاراد اعظم  
 ملة في الاصح كما تلفت من الميقات  
 لو كان الخطوة في الحل وقدم في الحرم فاعلم على  
 الخارجة وفعلها اذا لا اقام بالخطوة فيها فغير  
 غيره

•••••  
 تسقط الدم قال الامام  
 وفيه اوقفا الدم لم ينفذ ذلك بل على الخروج  
 قبل الاحرام وان لم ينجبه لما فعل ذلك  
 بل يتبين مما ذكره في الجمع انهم  
 للجواز والذى في قوله من كلامهم  
 الا لا يجاب آه

الطريق الثاني القطع بالتمسك  
 والوقوف على ذلك كذا في  
 المسطرة وفيه شبهة في التمسك  
 في جازية وفيه شبهة في التمسك  
 في جازية وفيه شبهة في التمسك



[illegible][illegible]

هاتين هما الامور  
 الارباع خارجة عن الامور  
 الستة فاعلم ان الظن في التوفيق بينهما (او بينه  
 وبينه) لا ياتي في بابنا المرام في نظر  
 الحجة السابق وقد جاء في بابنا المرام في نظر  
 على ثبوت بالدراسة على ما عرفت او قد عرفت  
 انفسهم في هذه

● فلا تصفوني في الدنيا  
إني قد قبلتكم على ما كنتم  
أنتم عليه من قبل  
فإذا قلتم يا محمد ما كان  
الصف الذي كنتم عليه  
فإنه كان من صفات  
الأنبياء

[illegible]

بِأَنَّ الْإِزِيدَ فِي النَّيَّةِ عَلَى نَفْسِ الْإِحْرَامِ رُويَ عَنْ عَائِشَةَ  
 قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
 مِنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلَ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ فَلْيَفْعَلْ وَفَرَادَا أَنْ يَرْسَلَ  
 بِعُمْرَةٍ فَلْيَفْعَلْ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى  
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ هُوَ وَاصْحَابُهُ مُهْلِينَ يَنْظُرُونَ  
 الْفُضَاءَ أَيْ تَزُولُ الْوُجُوهُ فَا مَرَّ مِنْ لَاهُكَ مَعَهُ أَنْ يُجْعَلَ الْحَرَامُ  
 عُمْرَةً وَمِنْ مَعَهُ هَذَا كَانُ يُجْعَلُ حَجًّا وَالنَّعْبِيرُ فَضْلٌ  
 لِيَعْرِفَ مَا يَدْخُلُ عَلَيْهِ وَفِي قَوْلِ الْأُطْلَاقِ أَفْضَلُ لِيَتِمَّ كَرَمُنْ  
 صَرْفُهُ إِلَى الْخِيفَةِ وَفَتْهُ فَإِنْ أَحْرَمَ مُطْلَقًا فِي شَهْرِ الْحَجِّ صَرَفَهُ  
 إِلَى النَّيَّةِ إِلَى مَا شَاءَ مِنَ التَّسْكِينِ أَوْ إِلَيْهَا ثُمَّ اشْتَغَلَ بِالْأَعْمَالِ  
 وَلَا يَجْزِي الْعَمَلُ قَبْلَ النَّيَّةِ وَأَنْ أُلْفَ فِي غَيْرِ شَهْرٍ قَالَ الْحَجُّ  
 أَنْتَعَادُهُ عُمْرَةً فَلَا يَصْرَفُهُ إِلَى الْحَجِّ فِي شَهْرٍ وَالثَّانِي نِيْعَقِدُ



والأصل في هذا القول... ولا يلزم فيه الصرف إلى ما يصرف إليه زيد وإن عتبر زيد قبل إحصاءه انعقد إحصاءه مطلقاً وقبل معناه وإن كان الخرم زيد فاسكناً انعقد له مطلقاً وقبل لا ينعقد له فإن تعدد معرفته إحصاءه بغيره أو بغيره أو غيره كما في الروضة وأصلها جعل هذا نفسه قارناً بأن ينوي القرآن وعمل الأعمال السكين ليتحقق الخروج عما شرع فيه **فصل** المحرم أي مريد الإحصاء ينوي إدخاله في الحج والعمرة أو غيرها ويتحجب أن يلفظ بما نواه ويلبي فيقول بقلبه ولسانه نويت الحج وأخبرته به لله تعالى لبك اللهم الحج فإن لم يلبس بلابنه لم ينعقد إحصاءه فإن نوى ولم يلبس انعقد إحصاءه على الصحيح والثاني لا ينعقد لأطلاق الناس على الأغناء بالثلبية عند الإحصاء ولا يجب المنع من الفرضية جرمًا ذكره في شرح المهذب

ولا يلزم فيه الصرف إلى ما يصرف إليه زيد وإن عتبر زيد قبل إحصاءه انعقد إحصاءه مطلقاً وقبل معناه وإن كان الخرم زيد فاسكناً انعقد له مطلقاً وقبل لا ينعقد له فإن تعدد معرفته إحصاءه بغيره أو بغيره أو غيره كما في الروضة وأصلها جعل هذا نفسه قارناً بأن ينوي القرآن وعمل الأعمال السكين ليتحقق الخروج عما شرع فيه **فصل** المحرم أي مريد الإحصاء ينوي إدخاله في الحج والعمرة أو غيرها ويتحجب أن يلفظ بما نواه ويلبي فيقول بقلبه ولسانه نويت الحج وأخبرته به لله تعالى لبك اللهم الحج فإن لم يلبس بلابنه لم ينعقد إحصاءه فإن نوى ولم يلبس انعقد إحصاءه على الصحيح والثاني لا ينعقد لأطلاق الناس على الأغناء بالثلبية عند الإحصاء ولا يجب المنع من الفرضية جرمًا ذكره في شرح المهذب

والأصل في هذا القول... ولا يلزم فيه الصرف إلى ما يصرف إليه زيد وإن عتبر زيد قبل إحصاءه انعقد إحصاءه مطلقاً وقبل معناه وإن كان الخرم زيد فاسكناً انعقد له مطلقاً وقبل لا ينعقد له فإن تعدد معرفته إحصاءه بغيره أو بغيره أو غيره كما في الروضة وأصلها جعل هذا نفسه قارناً بأن ينوي القرآن وعمل الأعمال السكين ليتحقق الخروج عما شرع فيه **فصل** المحرم أي مريد الإحصاء ينوي إدخاله في الحج والعمرة أو غيرها ويتحجب أن يلفظ بما نواه ويلبي فيقول بقلبه ولسانه نويت الحج وأخبرته به لله تعالى لبك اللهم الحج فإن لم يلبس بلابنه لم ينعقد إحصاءه فإن نوى ولم يلبس انعقد إحصاءه على الصحيح والثاني لا ينعقد لأطلاق الناس على الأغناء بالثلبية عند الإحصاء ولا يجب المنع من الفرضية جرمًا ذكره في شرح المهذب

والأصل في هذا القول... ولا يلزم فيه الصرف إلى ما يصرف إليه زيد وإن عتبر زيد قبل إحصاءه انعقد إحصاءه مطلقاً وقبل معناه وإن كان الخرم زيد فاسكناً انعقد له مطلقاً وقبل لا ينعقد له فإن تعدد معرفته إحصاءه بغيره أو بغيره أو غيره كما في الروضة وأصلها جعل هذا نفسه قارناً بأن ينوي القرآن وعمل الأعمال السكين ليتحقق الخروج عما شرع فيه **فصل** المحرم أي مريد الإحصاء ينوي إدخاله في الحج والعمرة أو غيرها ويتحجب أن يلفظ بما نواه ويلبي فيقول بقلبه ولسانه نويت الحج وأخبرته به لله تعالى لبك اللهم الحج فإن لم يلبس بلابنه لم ينعقد إحصاءه فإن نوى ولم يلبس انعقد إحصاءه على الصحيح والثاني لا ينعقد لأطلاق الناس على الأغناء بالثلبية عند الإحصاء ولا يجب المنع من الفرضية جرمًا ذكره في شرح المهذب

٢١٥

[illegible]













٢٢٠

[illegible]



[illegible][illegible]

اى الحرم مكة زادها الله تعالى شرفا والافضل للحرم بالحج  
 وقوله لما قبل الوقوف بعرفة كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم  
 واوضحا به وهو مشهور وان يغسل داخلها الجاني من طريق  
 المدينة بذي طوى ويغسلها من ثيابه كذا روى الشيخان عن  
 نافع قال كان ابن عمر اذا دخل اذن للحرم امسك عن الشبهة  
 ثم يبيت بذي طوى ثم يصلي بها الصبح ويغسل ويحذر ان يقول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك وفي رواية  
 مسلم ان ابن عمر كان لا يقدم مكة الا بآب ذي طوى حتى يصبح  
 ويغسل ثم يدخل مكة نهائا ويذكر عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم انه فعله وروى عن ابن عمر وطائفة انه صلى الله  
 عليه وسلم كان يدخل مكة من الشبهة العليا ويخرج من الشبهة  
 السفلى والعليا تسمى شبهة كذا بالغز والمد والسنبرق

[illegible]



والسفلى شتى شية كرى بالضم والفصر والسون وهو عند  
 جبل حقيقعان والشيء طريقا لصيق بين الجبدان وذو طوى  
 بين التنبين واقرى الحاسفلى وهو مثلث لطاء اما الجالى  
 من غير طريق المدينة فلا يؤمر بالغسل بذي طوى بل نحو ما فيه  
 من طريق كما ذكره في شرح المذهب ولا بالدخول من ليشية  
 العليا وقال الشيخ ابو محمد يستحب له الدخول منها وصحة  
 في الرقصة وشرح المذهب لما قاله الشيخ من انها ليست على  
 طريق المدينة وقد عدل البقالي عنها ويقول اذا ابصر البنت  
 الى الكعبة بعد دفع يدها اللهم زد هذا البنت شرفا  
 وعظما وتكرما وهما به وزد من شرفه وعظمه من حجة او  
 اعمره شرفا وتكرما وعظما وبراً للابناء رفاة الشافعى  
 والمبتهنى وقال هذا منقطع ولفظها بدل وعظمه وكرمه

• وقال الشيخ ابو محمد يستحب له الدخول منها  
 المعنى فانها من التمام فخص من ادرك الجالى من  
 المدينة ليحيط الى باب نفع بعض الكرم ما عليه

• اعلم انكبة نزلها الملائكة فله خلفهم  
 بالحق عام وحبها اليها ثم نزلها ايلهم عليه السلام  
 والقلام ثم نزلها فترى ثم نزلها ابا الزبير  
 القواعد ثم نزلها الجاهل باقرب الملائكة والذى فاه  
 منه فانظر الجهر وعدم من نزلها واما الزبير من نزلها  
 الجهر ثم نزلها ابا الزبير والذى فاه من نزلها  
 والذى فاه من نزلها والذى فاه من نزلها

والسفلى شتى شية كرى بالضم والفصر والسون وهو عند  
 جبل حقيقعان والشيء طريقا لصيق بين الجبدان وذو طوى  
 بين التنبين واقرى الحاسفلى وهو مثلث لطاء اما الجالى  
 من غير طريق المدينة فلا يؤمر بالغسل بذي طوى بل نحو ما فيه  
 من طريق كما ذكره في شرح المذهب ولا بالدخول من ليشية  
 العليا وقال الشيخ ابو محمد يستحب له الدخول منها وصحة  
 في الرقصة وشرح المذهب لما قاله الشيخ من انها ليست على  
 طريق المدينة وقد عدل البقالي عنها ويقول اذا ابصر البنت  
 الى الكعبة بعد دفع يدها اللهم زد هذا البنت شرفا  
 وعظما وتكرما وهما به وزد من شرفه وعظمه من حجة او  
 اعمره شرفا وتكرما وعظما وبراً للابناء رفاة الشافعى  
 والمبتهنى وقال هذا منقطع ولفظها بدل وعظمه وكرمه



• في المحرم اصابته بالهالة فتركها واحل  
 عليه ما يشاء من الاكل والشراب واللباس  
 وادب المحرم في العبادات من انكسار  
 في حادثة

[illegible]

PPV



PM9











[illegible]

عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَهُ  
وَيُضَعُ جَبْهَتُهُ عَلَيْهِ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَأَيْتُ  
الْبَيْتَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ عَلَى الْحِجْرِ فَإِنْ عَجَزَ عَنْ التَّقَبُّلِ  
وَوَضَعَ الْجَبْهَةَ لِرُخْمَةِ الْأُنْثَمِ أَوْ اضْطَرَّ عَلَى الْأَسْلاَمِ بِالْيَدِ  
ثُمَّ قَبَلَهَا فَإِنْ عَجَزَ عَنْ الْأَسْلاَمِ أَشَارَ بِيَدِهِ وَلَا يَتْبَعُهَا بِالْقَمَلِ  
التَّقَبُّلِ وَفِي الرُّوضَةِ يَلْتَجِئُ الْأَسْلاَمَ بِالْخَشَبَةِ وَمَحْوُهَا إِذَا  
لَمْ يَتِمَّ مِنْ الْأَسْلاَمِ بِالْيَدِ وَبِقَبْلِ الْخَشَبَةِ أَوْ مَحْوُهَا وَفِي  
شَرْحِ الْمَهْذَبِ فَإِنْ لَمْ يَتِمَّ بَعْضُهَا وَمَحْوُهَا أَشَارَ بِيَدِهِ أَوْ بِشَيْءٍ  
فِيهَا ثُمَّ قَبَلَهَا أَشَارَ بِهِ وَفِي الرُّوضَةِ وَلَا يَلْتَجِئُ لِلنِّسَاءِ الْأَسْلاَمَ  
وَلَا يَقْبَلُ الْأَعْنَادَ خَلَاوَالْمَطَافِ فِي اللَّيْلِ أَوْ غَيْرِهِ وَفِي شَرْحِ  
الْمَهْذَبِ يَسْتَحْبُّ أَنْ يَخْفَفَ الْقَبْلَةُ بِحِثِّ لَا يُظَاهَرُ لَهَا صَوْتُ وَ  
بَرَأْعُ ذَلِكَ أَيْ الْأَسْلاَمَ وَمَا بَعْدَهُ فِي كُلِّ طَوْفَةٍ وَلَا يَقْبَلُ

١٠٠  
 ثم قبلها آفاقا دية تسفل فاعاد الله  
 له فتفتح ذكرها الملائكة وقام لخدمته  
 وكان شدة ذكرها مؤلفا بغيرها  
 بعض نكته بغيرها  
 كلامه الذي يتم به فادعهم علم فرب  
 ٢٠٠

[illegible]



• كُنْتُ الْمَرْبُوعَ •  
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ  
 بِحَبْلِ لَدُنْكَ وَسَوَّغْتَ رِزْقَهُ  
 وَطَمَسْتَ أَوْدَانَهُ مِنْ لَدُنْكَ  
 وَكَرَّمْتَ بَنِي آلِهِ وَاللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَلَا تَقْطَعْ رِزْقَهُمْ وَلَا تَكْثِرْ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الْكِبْرَ وَاللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَلَا تَقْطَعْ رِزْقَهُمْ وَلَا تَكْثِرْ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الْكِبْرَ وَاللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَلَا تَقْطَعْ رِزْقَهُمْ وَلَا تَكْثِرْ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الْكِبْرَ

وَدُعَاءُ تَحْتَ الْمِيزَابَ وَدُعَاءُ بَيْنَ لِسَانِي وَوَلِيمَانِي وَاسْقِطْ  
 جَهَنَّمَ مِنَ الرِّقْضَةِ وَبَيْنَ الْيَمَانِينَ اللَّهُمَّ إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ  
 وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اللَّهُمَّ ابْدُدْ بِلَفْظِ  
 رَبِّنا بَدَلِ اللَّهُمَّ عَزَّ وَجَلَّ اللَّهُمَّ ابْدُدْ بِلَفْظِ رَبِّنا بَدَلِ اللَّهُمَّ  
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهُ بَيْنَ الرِّكْنَيْنِ وَفِي الْحَرِّ وَالشَّحْرِ  
 رَبِّنا وَفِي الرِّقْضَةِ اللَّهُمَّ رَبِّنا وَبَدْعُ بِمَا شَاءَ فِي جَمِيعِ طَوَائِفِهِ وَ  
 مَا ثَوْرًا لَدُنَّاهُ فِيهِ أَفْضَلُ مِنْ الْفِرَادَةِ وَهِيَ فِيهِ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِ  
 مَا ثَوْرُهُ وَفِي حَبْلِهِ أَفْضَلُ مِنْ مَا ثَوْرُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ  
 فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى بِأَنْ يَسْرَعَ مَشْيُهُ وَفِي الْخَطَاةِ  
 وَيَعْنِي فِي الْبَاقِي عَلَى هَيْئَةِ الْأَبْعَاعِ كَمَا تَقْدَمُ وَيَسْرَعُ الْبَيْتُ  
 بِالرَّمْلِ وَيَسْلَمُ عَنْ بَرِّ عَمْرٍ فَالرَّمْلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَجَرِ وَالْحَجَرُ ثَلَاثًا وَمِنْ شَيْءٍ أَرْبَعًا وَلَوْ طَافَ رَكِبًا

• كُنْتُ الْمَرْبُوعَ •  
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ  
 بِحَبْلِ لَدُنْكَ وَسَوَّغْتَ رِزْقَهُ  
 وَطَمَسْتَ أَوْدَانَهُ مِنْ لَدُنْكَ  
 وَكَرَّمْتَ بَنِي آلِهِ وَاللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَلَا تَقْطَعْ رِزْقَهُمْ وَلَا تَكْثِرْ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الْكِبْرَ وَاللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَلَا تَقْطَعْ رِزْقَهُمْ وَلَا تَكْثِرْ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الْكِبْرَ وَاللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَلَا تَقْطَعْ رِزْقَهُمْ وَلَا تَكْثِرْ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الْكِبْرَ

• كُنْتُ الْمَرْبُوعَ •  
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ  
 بِحَبْلِ لَدُنْكَ وَسَوَّغْتَ رِزْقَهُ  
 وَطَمَسْتَ أَوْدَانَهُ مِنْ لَدُنْكَ  
 وَكَرَّمْتَ بَنِي آلِهِ وَاللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَلَا تَقْطَعْ رِزْقَهُمْ وَلَا تَكْثِرْ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الْكِبْرَ وَاللَّهُمَّ  
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 وَلَا تَقْطَعْ رِزْقَهُمْ وَلَا تَكْثِرْ  
 فِي قُلُوبِهِمُ الْكِبْرَ

٥٠ كان  
 للنفوس من  
 انظر الى الشاغل لانها  
 الى اول من المخلوقين  
 وانما انظر الى اول الملائكة اول  
 القوس السابعة فليفت النساء والاولاد  
 وقول للنفس من مطلق بقول المذبح وقول  
 وقول من عظماء بقول المذبح وقول  
 من عظماء

[illegible]

مبرملا  
 اعلیٰ علی الطلح  
 منقذ من البالد هو  
 الملكة ویتا المصل  
 وقلم ویتا المصل  
 نایف مفضل و التی  
 المصل و التی  
 علی

• وفيهم كل طوائف المفلحين ذلالت  
بالخطا والى الله يا ميم التفت  
وجي التفتي اعلا بيت الخط العند الطلعة  
الافضاء وفيهم نظر • • • • •  
ركعتي الطواف لاء سبب اللفظ  
القلادة

ایستلما و مقاصد الائمہ فی البر و تقوی القضا  
و الخیرات و فی ایضا و فی القضا و الخیرات  
جبا و خیرات و فی خیر  
الایمہ

بمؤرخة ١٢٠٠٠  
للعامة  
التي

والعلم الاول والاعظم  
في جميع الامور العلم بالله والارباب  
المتبعين



فلو ضلته لم يجرى عليه شيء من ذلك  
 البوتى المباح ما لم يقدر الشبهة  
 بالبرهان... مع بقوله في سواد أول طائفة  
 من أهل البيت... لا يملكه من ذلك  
 ما لم يقدر الشبهة... لا يملكه من ذلك  
 ما لم يقدر الشبهة... لا يملكه من ذلك

مَاخُذَ مِنَ الضَّبْعِ بِكَوْنِ الْمُوَحَّدَةِ وَهِيَ الْعَصْدُ رَوَى  
 أَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ كَمَا قَالَ فِي شَرْحِ الْمَهْدِ  
 أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ اغْمَرُوا مِنَ الْخَيْرِ  
 فَمَلَأُوا بِالْبَيْتِ وَجَعَلُوا أَرْضَ نِيَمَةٍ تَحْتَ بَابِهِمْ ثُمَّ قَذَفُوهَا  
 عَلَى عَوَالِقِهِمْ الِيسْرَى وَتَبَسَّ السَّعْيُ عَلَى الطَّوَافِ بِجَامِعِ قَطْعِ  
 مَسَافَةٍ مَأْمُورٍ بِكَرَرِهَا سَبْعًا وَمُقَابِلَةٍ يَقُورُ مَعَ الْوَارِدِ  
 وَلَا تَرْمَلُ الْمَرْأَةُ وَلَا تُطْبَعُ أَيْ لَا يُطْلَبُ فِيهَا ذَلِكَ قَالَ فِي شَرْحِ  
 الْمَهْدِ وَلِخَشْيَةِ فِي ذَلِكَ كَالْمَرْأَةِ وَأَنَّ يُفْرَمَ مِنَ الْبَيْتِ بُرْكَاءُ بِهِ  
 فَلَوْ أَنَّ الرِّمْلَ بِالْقُرْبِ لَرَجِيَتْ فَالرِّمْلُ مَعَ بَعْدِ أُولَى لِأَنَّهُ  
 مُنْعَلَوْ يُفْرَلُ لِحِبَادَةٍ وَالْقُرْبُ مُنْعَلَوْ مَوْضِعُهَا إِلَّا أَنَّ  
 يُخَافُ صُلَامَ النِّسَاءِ بِجَانِشِيَةِ الْمَطَافِ فَالْقُرْبُ بِالرِّمْلِ أَوْلَى  
 فَحَرَزَ عَنْ مَرْصَادٍ مِمَّنْ الْمُؤَدِيَةِ إِلَى تَفَاضُلِ الطَّهَارَةِ وَكَذَلِكَ

فلو ضلته لم يجرى عليه شيء من ذلك  
 البوتى المباح ما لم يقدر الشبهة  
 بالبرهان... مع بقوله في سواد أول طائفة  
 من أهل البيت... لا يملكه من ذلك  
 ما لم يقدر الشبهة... لا يملكه من ذلك

على كل حال يقتل المعادة أولى بالمحافظة المأوى  
 إن القلاء الجباة في البيت أفضل من الأفراد  
 على كل حال

الشرف والكرامات في البيت  
 والكرامات في البيت  
 والكرامات في البيت  
 والكرامات في البيت

[illegible]

الخبر واستعمل في الفلاح وعادته البيهقي الملقب بـ"بي الداء" وكان له في إياه القصيدة الغزلية التي لا تنقطع ولا ينفك عنها الحرف  
لأنه سببه إلى كل على الكسوف لأن شينها في وقته الجماعة من الكسوف وهو ما جهر وقال المزارق وهو ملاء سببها واحد  
وتطالعها فاقها البرق فوله والوقية لا تخرجها السلا وتنامر القصيدة الجارية ونسجها بسبب الله ذات سبب فلا تشار على  
النيل للطلوع وباء سببها غلوب كل وقت فلا تشار في بركات الماسيات المغيرة وباء ما يشاء في أنواع ولما العار على الكسوف  
كل ما يخرج في وقت الجهر والاسرار لأنه في ذلك المثل عليها مثلا فاسل "فوق ذلك في المودة وهو من الصلاء وهو بها  
على صامع خضرة بل الصفاق •• نعم شيرط

ووصل الى بيوتهم وكنهن اى بيته ولم يستغفر منها كما هو اذ في الحج وانا التمس في حقن فقال الحج وبيته انقلوا لغيره  
فتم طحاياه التام منها في الحج من الغفر ••• خلف الفلام انتم في انكم انقلوا المنزل وانا كانت تامله برؤيته كلامهم  
ان ظلمها فغسل الفلام انقلوا فقلها في الكعبة زادها الله شرفا وفيه نظر ففعلوا الفلام انقلوا فقلها فقلها  
من في المتقربين ••• اذاد الشيخ عز الدين بن محمد السلام رحمه الله ان القبل والديته الى الشرف  
افضل من سائر الخبايا وقلها من مراده لما في نظر الحج ففعلوا الماحايين بان ركني

ما فعلها نالا قوله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًا  
 روله مسلم فافهم ان الآية امره بها والامر للوجوب وعوض  
 بما في حديث الصكيحين المشهور هل على غيرها قال لا الا ان  
 طلع وعلى الوجوب يصح الطواف بدونه ولا يجزئها بيم  
 فتمت الاجابة في الطواف في الاصح لان نيته الحج والعمرة  
 شمله نعم بشرط ان لا يصرفه الى غيره كطلب غريم فلا يصح  
 ولو نام فيه على هيئة لا تنقص الوضوء طوافه في الاصح  
 اما الطواف في غير حج وعمره فلا يصح بغير نيته بلا خلاف  
 ذكره في شرح المذهب ولو حمل الحلال المحرم المضر وغيره وطاف  
 به حسب الطواف للحول وكذا لو حمله محرم قد طاف عن نفسه  
 والا اي وان لم يكن طاف عن نفسه فالاصح انه ان قصد  
 للحول فله وبئر الحامل منزلة الدابة وهذا يخرج على شرط

ما فعلها نالا قوله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًا  
 روله مسلم فافهم ان الآية امره بها والامر للوجوب وعوض  
 بما في حديث الصكيحين المشهور هل على غيرها قال لا الا ان  
 طلع وعلى الوجوب يصح الطواف بدونه ولا يجزئها بيم  
 فتمت الاجابة في الطواف في الاصح لان نيته الحج والعمرة  
 شمله نعم بشرط ان لا يصرفه الى غيره كطلب غريم فلا يصح  
 ولو نام فيه على هيئة لا تنقص الوضوء طوافه في الاصح  
 اما الطواف في غير حج وعمره فلا يصح بغير نيته بلا خلاف  
 ذكره في شرح المذهب ولو حمل الحلال المحرم المضر وغيره وطاف  
 به حسب الطواف للحول وكذا لو حمله محرم قد طاف عن نفسه  
 والا اي وان لم يكن طاف عن نفسه فالاصح انه ان قصد  
 للحول فله وبئر الحامل منزلة الدابة وهذا يخرج على شرط

ما فعلها نالا قوله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًا  
 روله مسلم فافهم ان الآية امره بها والامر للوجوب وعوض  
 بما في حديث الصكيحين المشهور هل على غيرها قال لا الا ان  
 طلع وعلى الوجوب يصح الطواف بدونه ولا يجزئها بيم  
 فتمت الاجابة في الطواف في الاصح لان نيته الحج والعمرة  
 شمله نعم بشرط ان لا يصرفه الى غيره كطلب غريم فلا يصح  
 ولو نام فيه على هيئة لا تنقص الوضوء طوافه في الاصح  
 اما الطواف في غير حج وعمره فلا يصح بغير نيته بلا خلاف  
 ذكره في شرح المذهب ولو حمل الحلال المحرم المضر وغيره وطاف  
 به حسب الطواف للحول وكذا لو حمله محرم قد طاف عن نفسه  
 والا اي وان لم يكن طاف عن نفسه فالاصح انه ان قصد  
 للحول فله وبئر الحامل منزلة الدابة وهذا يخرج على شرط

ما فعلها نالا قوله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًا  
 روله مسلم فافهم ان الآية امره بها والامر للوجوب وعوض  
 بما في حديث الصكيحين المشهور هل على غيرها قال لا الا ان  
 طلع وعلى الوجوب يصح الطواف بدونه ولا يجزئها بيم  
 فتمت الاجابة في الطواف في الاصح لان نيته الحج والعمرة  
 شمله نعم بشرط ان لا يصرفه الى غيره كطلب غريم فلا يصح  
 ولو نام فيه على هيئة لا تنقص الوضوء طوافه في الاصح  
 اما الطواف في غير حج وعمره فلا يصح بغير نيته بلا خلاف  
 ذكره في شرح المذهب ولو حمل الحلال المحرم المضر وغيره وطاف  
 به حسب الطواف للحول وكذا لو حمله محرم قد طاف عن نفسه  
 والا اي وان لم يكن طاف عن نفسه فالاصح انه ان قصد  
 للحول فله وبئر الحامل منزلة الدابة وهذا يخرج على شرط

١٠٠ اولها على من ان  
 لا غنى بقصد الحمل مع قصد  
 الحامل انما له ••• لنقله ••• اولها الحمل دون  
 الحامل ••• وفي الطواف كانا في الحلاله ••• كالملة  
 الحامل فيقع الحمل وانما في الحلاله  
 تقصر التوسيعا فلتنزه الم

ان لا يصرف الطواف الى غير آخر والثاني يقع الطواف للحامل  
 وهو يخرج على علم اشراط ما ذكر والثالث يقع لهما لان  
 الحياه اذ اير ولا اخذ به به وان قصد لنفسه اولها فلحلال  
 فقط قاله الامام وحكي انفا والاحتجاب عليه في الصورة  
 الاولى وكل البغوى في الثانية وجهين في حصول الحمل  
 مع الحامل لانه دار به <sup>ان</sup> ولولم يقصد <sup>ان</sup> واحدا من الاقسام الثلاثة  
 فهو كما لو قصد نفسه او كليهما اى فيقع للحامل فقط ويؤخذ  
 مما ذكرنا للحال لغوى الطواف لنفسه وقع له فقط وفي  
 شرح المذهب لو كانا محرمين ونويا الطواف اقول احدهما  
 وقوعه عن الحامل فقط لانه طائف والثاني عن المحمول  
 فقط والحامل كالذابة والثالث عنهما لانهما مع الدوران  
 ويقاسنهما للحال لان التاويان فيقع للحامل منهما في الصحيح

[illegible]



۲۴۴







فمنها الى المذلة  
وفيهما الجحيم وقوة  
ويستوي بها قال الله  
هذه اياتي للذين  
الغفورين والذين  
يعتقون انهم  
خلقا من الله

[illegible]

والجسم السليم الذي لا يأكل العصفور لنفسه  
بالأطاني كما هو في الأمان  
طالما بلا خطيئة عندنا فقد ذهب مالنا إلى الله  
أشركوا له يفترون

لا يحل الصداقة الطلوعان فينبو وان كان متجيبا بما في جوف الكا والسرطن بما اذا اخرج فاصلا السفر الى مصر مع

وَقُلْ لِلَّهِ الشُّكْرُ  
وَاللَّهُ يَكْفِي  
عَنِ الْعَالَمِينَ

[illegible]

٢٤٨



• غلطاً معقولاً فله دخل  
 العباد ما انكسفت حاله إلى الزلل  
 ثم وقع على يدي النور غلبت في الحبيب  
 حالاً كماله حتى وفيه نظر لاء الفعول لا قبله  
 بطلان اغاده مع المثل في الوقت  
 • غلطاً فاعليه يقطع الملائكة غلطاً غلطاً  
 على التقدير الذي ينبغي قول الاستوى في قوله  
 ان يتبعه جهلاً لا غلطاً فانه في قوله ما غلطاً  
 في الحاشية في قوله غلطاً فانه في قوله ما غلطاً  
 المصنف في الحكم وكذلك في الحكم كذا في  
 لا يغضبه

حديث الحج عرفة من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد  
 أدرك الحج رطه أصحاب السنن الأربعة بأشأنه صححه  
 كما قاله في شرح المذهب وليلة جمع هي ليلة المزدلفة  
 ولو وقع نهاراً ثم فارق عرفة قبل الغروب ولم يعد راقاً  
 مع أدراكه لوقوفه ما استحباً بأخروجه من خلاف من أفضيه  
 وفي قول يجب لأنه ترك نسكاً هو الجمع بين الليل والنهار  
 الذي فعله النبي في الوقوف فان عاد إلى عرفة وكان بها  
 عند الغروب فلا دم يؤمر به وكذا ان عاد ليلاً في الأصح ويصح  
 القطع به في شرح المذهب والثاني يجب لدم لأن الشك  
 الوارد بالجمع بين آخر النهار وأول الليل وقدرته والخلاف  
 في الرخصة وأصلها منبثق على الجوب في عدم العود ولو وقعوا  
 اليوم الغاشر غلطاً لظنهم أنها التاسعة بان غم عليهم

• غلطاً معقولاً فله دخل  
 العباد ما انكسفت حاله إلى الزلل  
 ثم وقع على يدي النور غلبت في الحبيب  
 حالاً كماله حتى وفيه نظر لاء الفعول لا قبله  
 بطلان اغاده مع المثل في الوقت

• غلطاً فاعليه يقطع الملائكة غلطاً غلطاً  
 على التقدير الذي ينبغي قول الاستوى في قوله  
 ان يتبعه جهلاً لا غلطاً فانه في قوله ما غلطاً  
 في الحاشية في قوله غلطاً فانه في قوله ما غلطاً  
 المصنف في الحكم وكذلك في الحكم كذا في  
 لا يغضبه

• غلطاً فاعليه يقطع الملائكة غلطاً غلطاً  
 على التقدير الذي ينبغي قول الاستوى في قوله  
 ان يتبعه جهلاً لا غلطاً فانه في قوله ما غلطاً  
 في الحاشية في قوله غلطاً فانه في قوله ما غلطاً  
 المصنف في الحكم وكذلك في الحكم كذا في  
 لا يغضبه

• غلطاً فاعليه يقطع الملائكة غلطاً غلطاً  
 على التقدير الذي ينبغي قول الاستوى في قوله  
 ان يتبعه جهلاً لا غلطاً فانه في قوله ما غلطاً  
 في الحاشية في قوله غلطاً فانه في قوله ما غلطاً  
 المصنف في الحكم وكذلك في الحكم كذا في  
 لا يغضبه

251





۲۵۳

••• والفتن من غير بيان  
 التوفيق قال الرازي والرازي  
 افاقة لا يتقدم منها الحاج  
 ••• ولما كان في ذلك  
 من غير بيان  
 ••• والفتن من غير بيان  
 التوفيق قال الرازي والرازي  
 افاقة لا يتقدم منها الحاج  
 ••• ولما كان في ذلك  
 من غير بيان

اهله ولوانهم الى عرفة ليلة النحر واشيغل بالوقوف عن مبني المدفلة  
 فلا شئ عليه ولما فاض من عرفة الى مكة وطاف للأفاضة بعد  
 رضوا للبل ففاته المبيت بمزدلفة قال الفقهاء لا شئ عليه لا  
 لا شئ عليه بالطواف قال الامام وفيه احوال لانه غير مضطر  
 الى ترك المبيت بخلاف الاول ويبقى غيرهم حتى يصلوا الصبح على  
 بها للابناء رواه الشيخان والغالب هنا اشد التحججا  
 من باقى الايام ليسبح الوقت لما بين ايديهم من الاعمال يوم النحر  
 ثم يذبحون الى منى ويأخذون من مزدلفة حصي الرمي قال الجمهور  
 لبلا وقال البخاري بعد صلاة الصبح والمأخوذ سبع حصيات  
 لرمي يوم النحر وقبل سبع حصاة لرمي يوم النحر واما الشريق  
 على ما سباني بيانه روى البيهقي والسنائي باسناد صحيح على شرط  
 مسلم كما قاله في شرح المصنف عن الفضل بن عباس ان رسول الله

••• والفتن من غير بيان  
 التوفيق قال الرازي والرازي  
 افاقة لا يتقدم منها الحاج  
 ••• ولما كان في ذلك  
 من غير بيان  
 ••• والفتن من غير بيان  
 التوفيق قال الرازي والرازي  
 افاقة لا يتقدم منها الحاج  
 ••• ولما كان في ذلك  
 من غير بيان

••• والفتن من غير بيان  
 التوفيق قال الرازي والرازي  
 افاقة لا يتقدم منها الحاج  
 ••• ولما كان في ذلك  
 من غير بيان

••• والفتن من غير بيان  
 التوفيق قال الرازي والرازي  
 افاقة لا يتقدم منها الحاج  
 ••• ولما كان في ذلك  
 من غير بيان

[illegible]



[illegible][illegible]

ما تلهي الا احباب  
فقط الحبيب  
نتمنا ما نعلي بك  
الصلوة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم  
فرؤا انهم قد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم  
في قوله السلام على النبي صلى الله عليه وسلم

251



[illegible]

[illegible][illegible]







فخرج بها طائفة من المي إلى كوفتها يرفع  
 الشياطينة في كل ايام ولواضاح الصبا  
 ليحيا كحل فطانت الى المي فان كان  
 عود لها بمركبها فاما لم يلف والاكفي  
 بما لودنه الريح اولد خرج الى المي من  
 الارض لا يخرج ظهر بعينها لها ليكن  
 فان تحق عنهم الموكب كنه ولو شك هل  
 اصابه المي اكلها لم يلف ولو شك في  
 عده لما اتي به اذ في عين الموكب  
 فاقبها بالاشيا فلو شك في واهو من  
 السبع فقلها اذ في عامر عن كحلها فقل  
 لما بعثنا فاه كان الشك في اذ في  
 الجزء الاولى اذ في واهو من الشك  
 فقلها في الاولى وكحلها واعاد للنبي  
 بعثنا اذ في عينه اجمعين في عينه  
 واعاد للشك في اولها فاه كان الشك  
 بعثنا فاه كان الشك في اعاد للشك  
 طان الى المي فبوعين بعثنا كما سبق في  
 بعثنا الى المي فبوعين بعثنا في بعثنا  
 من بعثنا فاه كان الشك في بعثنا  
 في بعثنا فاه كان الشك في بعثنا  
 في بعثنا فاه كان الشك في بعثنا  
 في بعثنا فاه كان الشك في بعثنا

ولا يلقى الرخوة معج الشافعي لو انزل من **سنة** كفتيم حكم صرف الرخوة في الطرف فراقه **وقر** نريد ان يفتي على كل صورة  
وه الاولي يفتي بها ابو ياشا بقدر شدة البقرة • • • ومن عجز الخ دين الجز الجبس ولو جفت لما جرم • • • لا دار خللة الفاو عكس  
كما في خلل المحر وقد غل في الفاو لثابت عن مفسر • • • قبل فوج وفيه الرمي يفي ان لوطنه في سنة العثم الثالثة لم يفتي بها قبل  
فاله رثنا وتوكل لك • • • استجاب ان دويريا والخلال ولو ياجد فاضلة عما في العطرة وكما ينزل الثابت بلقاء المستجاب  
خونر خلان عكس • • • الا بعد

•• قَسَمْتُ وَقَسَمْتُ لِمَنْ فِي فَصْنِهِ أَنْ لَوْ دَخَلَ الْعِلْمُ الْمَفْقُورُ فِي الْحَجَرَةِ فَأَشَابَهُ ثُمَّ دَعَيْتُهُ قَالَ الْحَبِيبُ لَطِيْفٌ وَهَذَا لَاحِقٌ وَهَذَا  
 وَهَذَا لَاحِقٌ لِأَنَّ هَذَا فَكَّرَ الْمَرْحُومَ الرَّاجِبَ إِلَيْهِ وَالْهَيْدَلِي وَالْثَاقِبِ أَقْرَبُ قَالَ الْحَبِيبُ لَطِيْفٌ وَلَمْ يَذْكُرْ وَالْثَاقِبِ ضَاطِبًا  
 فَيَنْبَغِي أَنْ يَتَرَكَّى فِي أَهْلِ الْعِلْمِ وَأَقْرَبِيًّا مِنْهُ وَيَتَجَمَّعُ الْحَضَرَةُ فَاسْتَأْذَنَ •• وَالسَّنَةُ أَعْرَبِي لَكِنْ لَا عَلَى هَيْئَةٍ  
 الْحَذَقِ قَالَهُ الْوَدِيُّ رَكِبَهُ اللَّهُ وَبَسَنَاءُ بَرَفَ بَرَهُ الْبَهْمِيُّ حَتَّى بَرَى بِلَا ضَائِلٍ وَأَعْبَسَ فَعَلَّ الْقَلْبَ  
 فِي رُبِّي الْيَوْمَ الشَّيْخُ خِلَالِي فِي يَوْمِ الْقِيَامِ فَانْتَبَسَطَ الرَّاوِدِيُّ وَجَعَلَ الْقَلْبَ عَنْ يَسَارَةٍ فَتَمَّ





منها أدلة على أن الصلاة لا تجوز إلا في وقتها  
 من أكلها من غير وقتها  
 من أكلها من غير وقتها  
 من أكلها من غير وقتها  
 من أكلها من غير وقتها

لأن القضاء لا ينافي وقبل لا يجوز لأن الرمي عبادة الله  
 النهار كما لصوم هذا جميعه ذكره الرافعي في الشرح وتبعه  
 في الروضة وشرح المذهب وحكى في الشرح الصغير على القضاء  
 وجهين في التدارك قبل الزوال أحدهما المنع لأن ما قبل  
 الزوال لم يشيع فيه رمي قضاء ولا أداء قال ويجرى لوجهنا  
 في التدارك هنا وإن جعلناه أداء ففيما قبل الزوال  
 الليل الخلاق قال إمامنا والوجه الفطوح بالمنع فإن غلب  
 الوقت بالأداء الحق وهذا ما أورد في الكتاب فقال إذا  
 قلنا أداء نأف بما بعد الزوال انتهى ومقابل الأظهر في أنها  
 أن يرى المزدرك في بعض الأيام لا يتدارك في باقيها كما لا  
 يتدارك بعينها ولادم مع التدارك وفي قولنا يحيل الدم معه  
 كما لو أخر قضاء رمضان حتى أدركه رمضان آخر فيضي ويترك

أما أصل الكلام فإن لغزنا الوقت إلى آفة ما  
 أوردناه الغزالي في الكتاب الذي عليه شرح  
 القسبي والكتب فخاله إذا قلنا الأرض  
 بعد التدارك في الظل المبني  
 بغير إشارة بغيره







مُؤْتَمِرًا إِذَا التَّفَرُّغُ فِي وَقْتِهِ إِلَى وَطَنِهِ فَقِيلَ يُجْزِيهِ ذَلِكَ  
الطَّوْفُ وَقِيلَ لِأَذْكُرُهَا صَاحِبُ الْبَيْتَانِ وَهَذَا الثَّانِي هُوَ  
الصَّحِيحُ وَهُوَ مُقْتَضَى كَلَامِ الْأَحْبَابِ إِنَّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ فِي نَسَبِكَ  
وَالِدَ الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ كَأَمَلِكِي بَرِيدُ سَفَرٍ وَالْآفَاقِي بَرِيدُ التَّوَجُّعِ  
إِلَى الْوَدَاعِ الْعَادَةِ وَبَعْدَ الْوَدَاعِ الْوَدَاعُ الْوَدَاعُ الْوَدَاعُ  
إِلَى وَطَنِهِ طَائِفُ الْوَدَاعِ أَيْضًا فِي الْأَصَحِّ نَعِيمًا لِلْحَرَمِ وَنَيْشِبَةً  
لِلْأَفْضَاءِ خُرُوجُهُ الْوَدَاعُ بِإِفْضَاءِ دُخُولِهِ لِلْأَحْرَامِ وَالْإِثْنَا  
يَجْعَلُ طَائِفَ الْوَدَاعِ مِنَ الْمُنَاسِكَاتِ فَتُحْصَى بِذِكْرِ النَّسَبِ وَمَنْ  
أَرَادَ الْأَمَامَةَ بِمَكَّةَ بَعْدَ فِرَاقِ النَّسَبِ لِأَتَمُّ مَرَبِهِ وَقَوْلُهُ أَرَادَ  
الْخُرُوجَ إِلَى مَسَافَةِ الْقَصْرِ وَفِي شَرْحِ الْمَهْدَبِ وَدُونِهَا عَلَى  
الصَّحِيحِ وَلَا يَمُوتُ لَعْنَةُ لَعْنَتِهِ ابْنُ عَبَّاسٍ السَّائِقُ فَذَكَرَ  
لِغَيْرِ شَيْءٍ إِلَّا بِسَبَابِ الْخُرُوجِ كَشَرِّ مَنَاجِ أَوْ قَضَاءِ دِينٍ أَوْ  
تَبَارُقِ صَدِيقٍ أَوْ عِبَادَةٍ مَرْضِيٍّ عَادَهُ وَإِنْ اشْتَغَلَ بِسَبَابِ

••• جازية تركه فاعادته •••  
 بقضه وشو تركه فاعادته •••  
 اذ انشأ او ما بلا فاعادته •••  
 نسيكاً ينجى طلقه •••  
 قلافة •••  
 اعمل افا منه كما •••  
 والاعى •••  
 لى كى •••  
 مال •••  
 اى شى •••  
 عليها •••

الخرج كثر الزاد وشدا الرجل ونحوها لم يحج الى اعادته قال  
 في المروضة ولو اقيمت الصلاة فصلاها لم يجزه وهو واجب  
 يجبر تركه بدم وجوباً وفي قول سنة لا يجبر اى لا يجزى خبره  
 لكن يستحب فان اوجبه فخرج بلا وداع فعاد قبل مسافه  
 العصر وطاف سقط الدم كما لو جاوز الميقات غير محرم ثم  
 عاد اليه او عاد اليه بعادها وطاف فلا يسقط على الصحيح  
 لا سفره والثاني يسقط كالحالة الاولى ويجب العود  
 فيها ولا يجب في الثانية وللحائض التفريط لطواف وداع  
 روى الشيخان عن ابن عباس انه قال امرنا ان نكون  
 اخرعناهم بالبيت الا انه خفف عن المرأة الحائض فلو طهرت  
 قبل مفارقة خطبة مكة لزمها العود والطواف او بعدها  
 فلا والنساء كالحائض في ذلك ذكره في شرح المذهب و

••• وهو واجب اى لو تركه  
 قوله سنة انشأ او ما بلا  
 على الحائض لانها اذا طهرت  
 المعذورون في كل سنة  
 اقل العمل بان يجزى  
 الزاد وكذا في كل سنة  
 شمله اذ كان عنده  
 حركه المباح على غير الحاج

روى العونى انما قد  
 سائة العصر فاعادته  
 وهو كما هو في غيره  
 بخلافه في غيره  
 يجوز عونه

••• فليطهرت  
 بلاداع وانما النساء  
 المتاح للنساء  
 لا نقصا من الحكم

••• ويتنن امانه تاشا لاله  
للعقبة طواف الوداع فامته ويتن  
دفعها بخرشاميا لاله بعضهم او نحو ذلك

••• وزارة قوبرتول استعملت اسلحة على اقل من  
بعضها على الجميع من القوي المالك ان زيارته على اسم  
تلك عليه ولم افضل من نفس الكعبة وقد المشر  
قال في العود في يومه فتح الحبار بالكتب في بيته وقد  
الطابق البصر والظن بالحبار قاله ولا انقضى  
يقول فانما الفراق

وغيره من آراءهم  
التي نراها في بعض النسخ على  
معناها التامة مطلقا لكن فيقولون  
في حاد فيهم





وقوله تعالى **وَيَسْتَفِيعُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ثم يستقبل  
 القبلة ويدعوا لنفسه ومن شاء والمسلمين انتهى  
 وقوله تعالى **وَيَسْتَفِيعُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ثم يستقبل  
 القبلة ويدعوا لنفسه ومن شاء والمسلمين انتهى

فحق نفسه ويستفيع به إلى ربه سبحانه وتعالى ثم يستقبل  
 القبلة ويدعوا لنفسه ومن شاء والمسلمين انتهى  
**فصل في مكان الحج خمسة**  
 الأحرام به أي نية التحويل فيه والوقوف بعرفة للحج  
 السابق عرفه والطواف قال تعالى ولطوفوا بالبيت  
 العتيق والسعي روى الدارقطني والبيهقي بإسناد حسن  
 كما قاله في شرح المذهب أنه صلى الله عليه وسلم  
 استقبل الناس في مسعى وقال يا أيها الناس اسعوا فإن  
 السعي فذلكم عليكم والحلو إذا جعلناه سلكاً وهو المشهور  
 كما تقدم لتوفيل الحلال عليه كالطواف ولا يجزئ هذه الخسفة  
 أي لا يدخل الجبران فيها بحال وقد تقدم ما يجزئ بالدم  
 يسمى بعوضاً وغيره يسمى هية وما سوى الوقوف كإزني

وقوله تعالى **وَيَسْتَفِيعُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ثم يستقبل  
 القبلة ويدعوا لنفسه ومن شاء والمسلمين انتهى  
 وقوله تعالى **وَيَسْتَفِيعُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ثم يستقبل  
 القبلة ويدعوا لنفسه ومن شاء والمسلمين انتهى

وقوله تعالى **وَيَسْتَفِيعُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ثم يستقبل  
 القبلة ويدعوا لنفسه ومن شاء والمسلمين انتهى  
 وقوله تعالى **وَيَسْتَفِيعُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى** ثم يستقبل  
 القبلة ويدعوا لنفسه ومن شاء والمسلمين انتهى



• قبل الشروع فيه •  
 لا يشرع قبل الحج وسنه مثلا  
 فلورع فيه ولو غلوه فلو كان مثل  
 الحج قبل الشروع في الطواف او بعده  
 أمم • • • • •  
 وكان قارنا • • • • •

• بخلاف العكس أي إذا عمل العرة طارئة  
 بالأحرار بالجمع فليقل الأجر بها  
 • • • • •

• ولو قبل  
 الطواف آتاه ذلك مثلا  
 يعطى به المزدحم فليحرم  
 الطواف حتى يذهب ذلك بل المزدحم  
 قبل الشروع فيه • • • • •

حَصَتْ وَقَدْ خَلَّ النَّاسُ وَلَمْ لِحْلِكْ وَلَمْ أَطْفَأِ بِالْبَيْتِ فَقَالَ لَهَا  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَحَلْتُ مِنْ حُجَّكَ وَعَمْرُكَ  
 جَمِيعًا وَقَوْلُهُ قَبْلَ الطَّوْفِ أَيِ قَبْلَ الشَّرْعِ فِيهِ فَلَوْ شَرَعَ فِيهِ  
 لَمْ يَصِحَّ الْأَحْرَامُ بِالْحَجِّ لِأَنَّهُ اشْتَعَلَ بِعَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ الْعُمَرَةِ وَلَا يَحْجُزُ  
 عَنِهَا فِي الْجَدِيدِ وَهَوَانُ حَجْمِ الْحَجِّ فِي شَهْرِ تَمُّ بِعُمَرَةٍ قَبْلَ الطَّوْفِ  
 لِلْفُدُومِ وَجَوَازِ الْفَيْدَمِ فَيَسَاءُ عَلَى الْعَكْسِ فَيَكُونُ قَارِنًا أَيْضًا  
 وَفَقَالَ أَوَّلُ بَيِّنَاتِ ادْخَالِ الْحَجِّ عَلَى الْعُمَرَةِ بِفَيْدَمِ زِيَادَةِ عَلَى أَعْمَالِهَا  
 بِالْوُقُوفِ وَالرَّحَى فَلَمَّ بَيْتُ بِخِلَافِ الْعَكْسِ وَلَوْ أَحْرَمَ بِالْعُمَرَةِ  
 قَبْلَ شَهْرِ الْحَجِّ ثُمَّ ادْخَلَهُ عَلَيْهَا فِي شَهْرٍ فَقِيلَ لَا يَصِحُّ هَذَا لِأَنَّهُ  
 لِأَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى صِحَّةِ الْأَحْرَامِ بِالْحَجِّ قَبْلَ شَهْرِهِ وَقَبْلَ يَصِحُّ لِأَنَّهُ نَامَا  
 بِصَيْرُ مَحْرَمًا بِالْحَجِّ وَقَدْ ادْخَالَ هِ قَالَ فِي الرُّقُصَةِ الثَّانِي صَحَّ  
 أَيْ فَيَكُونُ قَارِنًا وَلَوْ أَحْرَمَ بِهَا بَعْدَ مَجَاوَزِهِ الْمَبْقَانِ مَرَّةً

• • • • •  
 كلامهم بالعمرة قبل الشروع آتاه إذا وجب  
 ذلك وأنه يجوز للمعتمر أيضا فليحرم المفسد  
 التائب بالمرأه بالعمرة في الشهر الحج  
 إذا لا يلزم بها قبل الشروع ثم إذا قال قبل  
 الطواف في الشهر فذلك • • • • •

• • • • •  
 ولو لم يشرع بها فليحرمها في آتاه  
 أي من غير تركها في المعافاة لا قبله إذا لم يشرع  
 قبل المعافاة تركها وإتاه أي في بقية صوته  
 ولما لا أدركه عند ذلك • • • • •

••• من لا اله الا الله محمد بن عبد الله  
عليه السلام •••

لِلْأَحْرَامِ كَانَ قَارِئًا أَيْضًا وَإِنَّ أَسَاءَ الثَّلَاثِ الْمَنَعُ بِأَحْرَمِهِمْ  
بِالْعُمْرَةِ مِنْ مَهَقَاتٍ بَلَدِهِ وَيَفْرَغُ مِنْهَا ثُمَّ يَسْتَعِي حِجَّامًا مِنْ مَكَّةَ هَذِهِ  
الصُّورَةُ الْهَلِيلِيَّةُ لِلْمَنَعِ وَيَنْزِعُ فِيهِ دَمٌ بِشَرْطِهِ كَمَا سَبَّأَنِي  
وَمَا يَلْبَسُ عَلَى ذَلِكَ مِنْ هَلِكَةٍ أَوْ ثِيَابٍ مِنْهَا كَلَامُ الرَّسَالَةِ  
وَلَوْ جَاوَزَ الْمَهَقَاتِ مُرِيدًا لِلشَّكِّ ثُمَّ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ وَبَيْنَهُ وَ  
بَيْنَ مَكَّةَ مَسَافَةٌ الْفَصْرُ لِمَنْ دَمَ الْمَنَعُ مَعَ دَمِ الْأَسَاءِ عِنْدَ  
الْأَكْثَرِ مِنْ فَيَكُونُ مُتَمَتِّعًا وَكَذَا الْوُجُوزُ غَيْرُ مُرِيدٍ لِلشَّكِّ  
ثُمَّ يَبْدَأُ لَهُ فَاحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُ يَنْزِعُ دَمَ الْمَنَعِ عَلَى مَا سَبَّأَنِي  
فَيَكُونُ مُتَمَتِّعًا وَلَوْ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ وَاحْرَمَ بِالْحَجِّ مِنْ الْمَهَقَاتِ الَّتِي  
أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ مِنْهُ أَوْ مِنْ مِثْلِ مَسَافَةٍ فَلَا دَمَ عَلَيْهِ كَمَا سَبَّأَنِي  
وَهُوَ مُتَمَتِّعٌ وَمَجِبُهُ السَّمِيَّةُ بِالْمَنَعِ لِسَمَاعِهِ بِمَحْطُورَاتِ  
الْأَحْرَامِ بَيْنَ الْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ وَأَوْضَاهَا أَيْ وَجِبَ إِذَا السَّكِينِ  
الْأَفْرَادَ وَبَعْدَهُ الْمَنَعُ وَفِي قَوْلِ الْمَنَعِ أَفْضَلُ مِنَ الْفُرَادِ وَ

[illegible]

• • • • •  
في سنة اربع و ستين  
طاعة انما افضل مطلقا وليست كذلك مطلقا

PYA

NVA



[illegible][illegible]

No.

• في الاصح لا تنفاه عنه وتفرقه ولو لم يرم به  
 من مكة ثم عاد الى الميقات سقط عنه الدم في الاصح ثم الشوط  
 الثاني مناط وجوب الدم والخارج بالاول والثالث  
 كالمستثنى منه ولا تعتبر هذه الشروط في السميّة بالمتبع  
 وقبل يعتبر فيها ايضاً حتى لو كان شرط منها يكون مفرداً وقت  
 وجوب الدم لحرمة الحج لانه يحصر من متعباً بالعمرة الى الحج  
 ولا ينافى ارافيه بوقت وهو دم شاة بصفه الاضحية  
 ويقوم مقامها سبع بدنة او سبع بقرة والافضل ذبحها يوم  
 النحر ويجوز قبل الاحرام بالحج بعد التحلل من العمرة في الاظهر  
 ولا يجوز قبل التحلل منها في الاصح فان عجز عنه في موضع  
 وهو الحرم بان لم يحج فيه او لم يجد ما يشتر به فيه صام  
 بدله عشرة ايام ثلاثة في الحج يجب قبل يوم عرفة لا يشتر

• في الاصح لا تنفاه عنه وتفرقه ولو لم يرم به  
 من مكة ثم عاد الى الميقات سقط عنه الدم في الاصح ثم الشوط  
 الثاني مناط وجوب الدم والخارج بالاول والثالث  
 كالمستثنى منه ولا تعتبر هذه الشروط في السميّة بالمتبع  
 وقبل يعتبر فيها ايضاً حتى لو كان شرط منها يكون مفرداً وقت  
 وجوب الدم لحرمة الحج لانه يحصر من متعباً بالعمرة الى الحج  
 ولا ينافى ارافيه بوقت وهو دم شاة بصفه الاضحية  
 ويقوم مقامها سبع بدنة او سبع بقرة والافضل ذبحها يوم  
 النحر ويجوز قبل الاحرام بالحج بعد التحلل من العمرة في الاظهر  
 ولا يجوز قبل التحلل منها في الاصح فان عجز عنه في موضع  
 وهو الحرم بان لم يحج فيه او لم يجد ما يشتر به فيه صام  
 بدله عشرة ايام ثلاثة في الحج يجب قبل يوم عرفة لا يشتر

• في الاصح لا تنفاه عنه وتفرقه ولو لم يرم به  
 من مكة ثم عاد الى الميقات سقط عنه الدم في الاصح ثم الشوط  
 الثاني مناط وجوب الدم والخارج بالاول والثالث  
 كالمستثنى منه ولا تعتبر هذه الشروط في السميّة بالمتبع  
 وقبل يعتبر فيها ايضاً حتى لو كان شرط منها يكون مفرداً وقت  
 وجوب الدم لحرمة الحج لانه يحصر من متعباً بالعمرة الى الحج  
 ولا ينافى ارافيه بوقت وهو دم شاة بصفه الاضحية  
 ويقوم مقامها سبع بدنة او سبع بقرة والافضل ذبحها يوم  
 النحر ويجوز قبل الاحرام بالحج بعد التحلل من العمرة في الاظهر  
 ولا يجوز قبل التحلل منها في الاصح فان عجز عنه في موضع  
 وهو الحرم بان لم يحج فيه او لم يجد ما يشتر به فيه صام  
 بدله عشرة ايام ثلاثة في الحج يجب قبل يوم عرفة لا يشتر

• في الاصح لا تنفاه عنه وتفرقه ولو لم يرم به  
 من مكة ثم عاد الى الميقات سقط عنه الدم في الاصح ثم الشوط  
 الثاني مناط وجوب الدم والخارج بالاول والثالث  
 كالمستثنى منه ولا تعتبر هذه الشروط في السميّة بالمتبع  
 وقبل يعتبر فيها ايضاً حتى لو كان شرط منها يكون مفرداً وقت  
 وجوب الدم لحرمة الحج لانه يحصر من متعباً بالعمرة الى الحج  
 ولا ينافى ارافيه بوقت وهو دم شاة بصفه الاضحية  
 ويقوم مقامها سبع بدنة او سبع بقرة والافضل ذبحها يوم  
 النحر ويجوز قبل الاحرام بالحج بعد التحلل من العمرة في الاظهر  
 ولا يجوز قبل التحلل منها في الاصح فان عجز عنه في موضع  
 وهو الحرم بان لم يحج فيه او لم يجد ما يشتر به فيه صام  
 بدله عشرة ايام ثلاثة في الحج يجب قبل يوم عرفة لا يشتر

• ما أسبغوا الماء  
 • فطنته التي تسمى باللقمة  
 • ولا يفتقر فيها القضاء وسائر الأجزاء  
 • صام بها أهله وعياله ونحو ذلك  
 • غنوا • • • • •  
 • ثلاثه • • • • •  
 • والشرع

• ولا يجوز  
 • على الأمر من ترك  
 • الحاجب أن يترك الصلاة  
 • بزمن يمكن فيه صوم الثلاثة  
 • قبل العيد وقبل التشريق وطائر فطنته  
 • الطحال من أيام التشريق ولا يفتقر فيه صوم  
 • فطنته قبله لأنه من أيام الحج وإنما يفتقر فيه صوم  
 • وأما صوم فطنته في أيام الحج فلا يفتقر فيه صوم  
 • كما في رواية الأئمة قالوا لا يفتقر فيه صوم  
 • الثلاثة في الحج إذا لم يكن من أيام الحج  
 • وصيام فطنته في أيام الحج فطنته  
 • التي هي من أيام الحج فطنته في أيام الحج  
 • فطنته في أيام الحج فطنته في أيام الحج  
 • فطنته في أيام الحج فطنته في أيام الحج

للحاج فطره كما تقدم في صوم النطوع ولا يجوز ثقلها على  
 الأحرار بالتحج لأنها عبادة بدنية فلا تقدم على وقها  
 ولا يجوز له صوم شيء منها في يوم التخر ولا في أيام الشرف  
 وجوز صومها له الفداء كما تقدم في كتاب الصيام وسبعة  
 إذا رجع إلى أهله في الأظهر قال تعالى فمن لم يجد وصيام  
 ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم وقال صلى الله تعالى  
 عليه وسلم للمضجع من كان معه هدي فليهد ونزل  
 بمجد فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله  
 رواه الشيخان والثاني إذا فرغ من الحج لأن قوله تعالى  
 وسبعة إذا رجعتم مسبوق بقوله ثلاثة أيام في الحج فيضرب  
 إليه وكأنه بالفرغ رجع عما كان مقبلاً عليه من الأعمال  
 وعلى الأول لو نوى مكة بعد فراغه من الحج صام بها وإن لم

• قالوا إذا فرغ من الحج وقبل فطنته  
 • المراد بالشرع من هو بعد فراغ الحج

• فطنته لا قبل فطنته  
 • إذا فرغ من الحج وقبل فطنته  
 • فطنته لا قبل فطنته  
 • إذا فرغ من الحج وقبل فطنته

••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن

••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن

بِطَوَّطِهَا لِمَجْرُصَوْمِهِ بِهَا وَلَا يَجُوزُ صَوْمُهَا فِي الطَّرِيقِ إِذَا  
تَوَجَّهَ إِلَى وَطَنِهِ لِأَنَّهُ يُقَدِّمُ لِلْعِبَادَةِ الْبَدَنِيَّةِ عَلَى وَقْفِهَا  
وَقَدْ يَجُوزُ لَأَنَّ ابْنِ دَاءٍ الشَّيْرَ أَوَّلَ الرَّجْعِ وَعَلَى الثَّانِي لَوْلَا  
حَتَّى رَجَعَ إِلَى وَطَنِهِ جَازِبٌ لَهُ وَأَفْضَلُ خُرُوجًا مِنْ الْخِلَافِ  
وَفِي قَوْلِ التَّقْدِيمِ أَفْضَلُ مُبَادَرَةً إِلَى الْوَلُوجِ وَعَلَى الْقَوْلِ لَا  
يَصِحُّ صَوْمُ شَيْءٍ مِنَ السَّيِّعَةِ فِي أَيَّامِ الشَّرْقِ لِأَنَّهُ يُعَدُّ فِي الْحَجِّ  
وَيُنْدَبُ تَابِعٌ لِلثَّلَاثَةِ وَكَذَا السَّيِّعَةِ وَحَكَى قَوْلُ مَخْرَجٍ  
مَنْ كَفَّارَةُ الْهَيْمَنِ أَنَّهُ هَجَبٌ فِيهَا التَّابِعِ وَلَوْ أَنَّهَا لَتَلَدَتْ  
فِي الْحَجِّ وَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ يُزْمَنُ أَنْ يَفْرُقَ فِي  
فَضَائِلِهَا بِهَيَا وَبَيْنَ السَّيِّعَةِ كَمَا فِي الْأَدَاءِ وَالثَّانِي يَقْطَعُ  
النَّظَرَ عَنِ الْأَدَاءِ وَعَلَى لَا وَكَفَى التَّفَرُّقُ بِعَوْمٍ فِي قَوْلِهِ وَالْأَظْهَرُ  
يُفْرَقُ بَارُجَةً أَيَّامٍ وَمَلَّةٍ أَمَّا كَانَ سُبْرُهُ إِلَى أَهْلِهِ عَلَى الْعَادَةِ

••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن  
••• فلا يثبت بها ما قبله بغير موطن

أقوال وصال غنية  
 لزومه يوم فقط لزوم التفرق  
 فقط لزومه يوم فقط لزوم التفرق  
 معاً وصال غنية

الغالبة لهم محاكاة القضاء للآداء <sup>في فاته</sup> وإن فلنا يجوز له  
 صوم أيام الشرف كفي التفرق بمدة أمكان التبرؤا إذا قلنا  
 الوجع الفراغ من الحج <sup>في الشرف</sup> وقلنا ليرله صوم أيام الشرف فوق  
 بأربعة أيام وفي قول يوم وفي آخر لا يلزمه التفرق وإن  
 قلنا له صومها لم يجب التفرق وقبل يجب يوم يقوم مقام  
 انفصال الثلاثة في الآداء عن السبعة بكونها في الحج  
 والخامسة <sup>أي سد قبله يوم في الآخر لا يلزمه والختم قبل ذلك</sup> أقوال وما بعد الخامس من داخل وفي  
 سادس يخرج أنها لا تقضى وينفرا الهدى في ذميه بكذا  
 وقوانينها بفوات يوم عرفة وإن جوزنا له صوم أيام الشرف  
 بفوات أيامه وإن أخر طواف الركن عنها لأن أخره  
 بجعل في العادة فلا يقع الصوم قبله بجعلها مراداً من  
 قوله تعالى ثلاثة أيام في الحج وقيل يقع وعلى القار

والاصل في أقوال وصال غنية  
 أن لا يكون على الأول لزوم التفرق  
 الثاني على أن التفرق في الآداء  
 الثالث على أن التفرق في الآداء  
 الرابع على أن التفرق في الآداء  
 الخامس على أن التفرق في الآداء

فلا يقع الصوم قبله أي قبل طواف الركن  
 فقلنا أي قبل الشرف أي فلا يقع  
 الصوم من داخل  
 أي أن طواف الركن لا يقع  
 في أيام الشرف

وقيل لا يقع الصوم قبله  
 أي قبل طواف الركن  
 وقيل لا يقع الصوم قبله  
 أي قبل طواف الركن

• ثم عاد إلى المنع أي المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 المنع من غير ما كان المنع من غير ما كان

دم كدم المنع في صفته وبذله عند العجز عنه فلت كما قال  
 الرافعي في الشرح بشرط أن لا يكون من حاضري المسجد  
 الحرام والله تعالى أعلم كما في المنع الملقى به القارن فيما  
 ذكر بطريق الأولى فان أفعال المنع أكثر من أفعاله  
 وروى الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها وسلم  
 ذبح عن نبيائه البقر يوم النحر قالت وكن قارنات ولو  
 دخل القارن مكة قبل يوم عرفة ثم عاد إلى الملبقات سقط  
 عنه الدم كما يسقط عن المنع اذا عاد بعد الاحرام بالتحج  
 إلى الملبقات وقبل لا يسقط والفرق ان اسم القران لا يترد  
 بالعود إلى الملبقات بخلاف المنع

# باب محسن الاحرام

• والممنوع بالاحرام من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان  
 والمنع من غير ما كان المنع من غير ما كان

• ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك  
 ولا يدخل القارن في ذلك





• في المار فلو كدر • قتلته به ومعل قفاز •  
 القلاء بآء المقصود فيها ما يمنع ادراك • وثبت في خط منج العطاء فيجب •  
 لواء البكر • وثبت في خط منج العطاء فيجب • في السجل الكسبي •  
 فيها الفدية • وثبت في خط منج العطاء فيجب • في السجل الكسبي •  
 ان كان في الرأس والاذن • وثبت في خط منج العطاء فيجب • في السجل الكسبي •  
 في الفتيان • وثبت في خط منج العطاء فيجب • في السجل الكسبي •  
 في الفتيان • وثبت في خط منج العطاء فيجب • في السجل الكسبي •  
 في الفتيان • وثبت في خط منج العطاء فيجب • في السجل الكسبي •

أَوْ بَرْدَ جَانٍ وَوَجِبَتْ لِفَدْيَةٍ كَمَا تُقَدَّمُ فِي الشَّرِّ وَلَنْ سَتَرَ  
 أَوْ لِبَسٍ مَخِيطٍ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ وَجِبَتْ لِفَدْيَةٍ وَمَنْ مَحَرَّمَ عَلَيْهِ  
 الْفَقَّارَ وَسَيَّائِي وَالْحَوْبَةَ مَا لَوْ اخْتَذَ لِسَاعِدَهُ مَثَلًا مَخِيطًا  
 أَوْ لِحَيْنَهُ خَرِيطَةً يَغْلِفُ بِهَا إِذَا خَضِبَهَا وَوَجِبَتْ الْمَرَأَةُ  
 كِرَاسُهُ أَيْ الرِّجْلُ فِي حُرْمَةِ السَّتْرِ الْمَذْكُورِ فِيهِ الْإِخْلَاجَةُ  
 بِمَحْوَرٍ وَتَجِبُ لِفَدْيَةٍ كَمَا تُقَدَّمُ وَلَنْ سَتَرَتْهُ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ  
 وَجِبَتْ لِفَدْيَةٍ وَلَهَا لِبَسٌ مَخِيطٌ فِي الرَّأْسِ وَغَيْرِهِ إِلَّا  
 الْفَقَّارَ فِي الْأَظْهَرِ وَهُوَ مَخِيطٌ مُحْشَوٌّ بِقُطْنٍ يَجْعَلُ لِلْبَدَنِ  
 لَبِقَةً أَوْ مِنَ الْبَرْدِ وَيُرَى عَلَى السَّاعِدَيْنِ رَوَى الشَّيْخَانُ أَنَّهُ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْحَرَمِ الَّذِي خَرَمَ نَعْيَهُ  
 مَيْتًا لَا تُخْرِجُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّسًا وَأَنَّهُ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا لِبَسَ لِحَرَمِ الْقَبِيضِ وَلَا

• وفي الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم •  
 ما من رجل منكم •  
 • • • • •

• • • • •

• • • • •

••• انه كان امرئ  
الذي ينادي بالعدل مقابل الظلم  
الذي ينادي بالظلم

السراويل ولا البرنس ولا العمامة ولا الخوا لا ان  
 لا حياء للعلين فليلبس الحقن وليقطعها حتى يكونا  
 اسفل من الكعبين ولا يلبس من الثياب مما مله ورش او  
 زعفران زاد البخاري ولا تنقب المرأة ولا تلبس الفقار  
 وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال السراويل من لم  
 يجد لارار وروى مسلم من لم يجد ازارا فليلبس سراويل  
 وروى الشافعي في الامم عن سعد بن ابى وقاص انه كان  
 بامرئانه يلبس الفقارين في الاحرام وروى الدارقطني و  
 البيهقي حديث لبس على المرأة احرام الا في وجهها قالوا  
 الصحيح وقفه على ابن عمر راويه والاصل في وجوب الفاية  
 قوله تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففد  
 اى فخلو ففدية وقيل على الحلق باقى المحرمات للحد فغيره

••• في الحديث فليلبس الحقن  
التي هي مع وفود النعل  
التي هي مع وفود النعل  
التي هي مع وفود النعل

••• ولا لبس الفقارين  
فقد مر في كتابنا  
في كتابنا في كتابنا





اِنَّ الْاُمَّةَ كَالرَّجُلِ فِي حُكْمِ الْاَحْرَامِ وَوَجْهَيْهِ فَمَنْ نَصَفَ احَدَهُمَا  
 وَنَصَفَ الْاُخَرَ فَقَدْ نَصَفَ الْاُمَّةَ وَكَذَلِكَ الْاُمَّةُ كَالرَّجُلِ فِي حُكْمِ  
 الْمَسْكِلِ بِالنِّسْبَةِ فَقَطْ اَوْ وَجْهَيْهِ فَقَطْ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ مَنْ سَتَرَهُمَا  
 وَجْهَيْهِ وَفِي شَرْحِ الْمُهَذَّبِ عَنْ الْفَاضِلِ ابْنِ الْقُفَيْطِ وَلَيْسَ لَهُ  
 كَسْتُهُمَا لِانْ فِيهِ تَرْكًا لِلْوَجِبِ وَلَهُ كَسْتُ الْوَجْهِ فَالْحَصْلُ  
 الْبَيَانُ وَقِيَاسُهُ وَلَيْسَ الْمَخِيطُ وَيَسْتَحِبُّ اَنْ يَسْتَرْ بِغَيْرِهِ  
 لِمَجَازِ كَوْنِهِ رَجُلًا فَاِنْ لَبِسَهُ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ مَجَازِ كَوْنِهِ امْرَاةً  
 وَقَالَ الْفَاضِلُ ابْنُ الطَّبَّيِّ لَا خِلَافَ اَنَا نَامِرُهُ بِالسَّتْرِ وَلَيْسَ  
 الْمَخِيطُ كَمَا نَامِرُهُ اِنْ يَسْتَرْ فِي صَلَاتِهِ كَالْمَرْءِ وَلَا تَلَزِمُهُ  
 الْفَرْقَةُ لِانَّ الْاَصْلَ بَرَاءَتُهُ وَقِيلَ تَلَزِمُهُ اِحْصَا طَائِفَةِ الْكُفَرِ  
 مِنْ مَحْرَمَاتِ الْاَحْرَامِ اسْتِعْمَالُ الطَّبَّيِّ فِي تَوْبِهِ اَوْ بَدْنِهِ كَمَا مَلَكَ  
 وَالْكَافِرُ وَالْوَرِيسُ وَهُوَ اَشْرَفُ طَائِفَةِ بِلَادِ الْيَمَنِ وَالزَّعْفَرَانُ

[illegible]

ما ظفر فيه نوح السعير  
الافن في الداني ثم انحنى المداوي العبير  
والتقي ان تبت منقوشة الطيب الخ ولور  
الانفوخ وما انت ليل كمنها الخ وقوله  
وقعاته اي فعلن فانقل من الغافي

292





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

PGK



•• الجماعة الحقة ••  
 في الذبيحة فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من

•• الجماعة الحقة ••  
 في الذبيحة فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من

مَدِينِ وَالثَّانِي فِي الشَّعْرَةِ دُرْهَمٌ وَفِي الشَّعْرَيْنِ دُرْهَمَانِ  
 وَالثَّلَاثُ ثَلَاثُ دُرْهَمٍ وَثَلَاثَانِ عَلَى قِيَاسِ وَجْهِ الدِّمِّ فِي ثَلَاثِ  
 عُنْدَ خِيَارِهِ وَالْأَوَّلَانِ قَالَا بَعْضُ الدَّمِ عَنْهُ وَعَدَلَا لَكُلِّ  
 هُمَا إِلَى طَعَامٍ لِأَنَّ الشَّيْءَ عَدَلُ الْخِيَارِ بِهِ فِي خِيَارِ الصَّبْرِ  
 وَغَيْرِهِ وَالشَّعْرَةُ الْوَاحِدَةُ هِيَ النَّهَايَةُ فِي الْغَلَاءِ وَالْمَدَامُ  
 مَا وَجَبَ فِي الْكِفَارَاتِ فَقُولُكَ بِهِ وَعَدَلَا لثَانِي إِلَى الْقِيَمَةِ  
 وَكَانَتْ ثِمَّةُ الشَّاةِ فِي عَهْدِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ نَقِيرًا فَاعْبُرَتْ عُنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى التَّوْزِيْعِ وَتَجَرُّ  
 الْأَقْوَالِ فِي الظُّفْرِ وَالظُّفْرَيْنِ وَلِلْمَعْدُورِ فِي الْحُلُوفِ أَنْ يَخْلُقَ  
 يُقْدَى لِلآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ وَسَوَاءٌ كَانَ عِزُّهُ بِكَثْرَةِ الْفُلَامِ  
 لِلتَّادِي بِجَرَّاحِهِ أَوْ بِلَجَرِّ الرَّابِعِ مِنْ مَحْرَمَاتِ الْأَحْرَامِ لِلْجَمَاعِ  
 فَالْعَالِي فَلَا رَفْتَ وَلَا فَسْقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحُجَّ أَيْ فَلَا تَرْفُتُوا

•• الجماعة الحقة ••  
 في الذبيحة فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من

•• الجماعة الحقة ••  
 في الذبيحة فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من

•• الجماعة الحقة ••  
 في الذبيحة فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من  
 اذني اذنيته فافقه افقه من

[illegible]

۞ نشاء ان نعطك الامم ثم نبقيها في السموم الا انك تصفون  
 الحاسه فمقتضانا ان نؤتيك كلام الساج الا انك اولي الصفة  
 العقلية وقضيت كلام الساج الا انك اولي الصفة  
 انما هي احدهما الى الآخر  
 عيسى عليه السلام

••• والخطوة آية بناء للناس لا تقف في الملاجئ  
المخافتة بل في الدواوير كأنها البهيمة فلو كان  
الملاجئ بؤساً وحلم كان أفك

المناجاة العامة  
التي هي مفصلة في ذكره

الحكم  
الذي  
ابى الخاء المستر حتمين عن الخاء انك  
يقول المفسد والخاص في الظاهر فليكن  
الاشارة على الاطلاق او التنازع  
البينة في الحكم فمستحق ذكره لان  
المبتدئ عليه السلام المتاح فيها  
لقد تم الحكم  
الجواب نعم





[illegible]





حرم قتل قبله الاضحية كان يضربوا  
 او يمسكوا فعليه الحرمة والغلبة ايضا  
 يلحق به ايضا ما لو كان من ذرية القاتل  
 والقسي في الحل ولكن والسم في الحرم  
 ويؤبد الممنوع منه وكذلك فارقكم  
 حرمة البضائع حاج التمسك بغير  
 ومؤبد الاستغفار الممنوع قتال او  
 ارتكبا ما في ما لو ارتكبت يقتله  
 او اغراه وزاد عذره فلا ضمان كما قر  
 في القورني وبما كوا القاتل  
 المعسر في الحرم واحدا فيه وكذا لو كانا  
 في الحل ودركا في الحرم نعم ان ارتكبا  
 في طرفي حاج الحرم فعلى الكل ان الحرم  
 او يحال به القسي فاذا ضله فيه او دل  
 مع القسي فيه فربو صحرار فيه فلا  
 ذنب قال شيخنا نعم للحال اكل ذلك  
 القسي عيبا ••• فان ائلفا  
 فيها جازح حسا فبايعه وبهوها  
 وامتل مؤثرا فخرج فيه المارح  
 لفظ وخرج بالانكاف اللامنة ولو

•• ما اذا كان في الحرم لوردي الخاص به يقصده في الحل ويقصده في الحرم ويبعد الجوار من كان واقفا فان كان نائما فالغبرة يستغفره  
•• ذكر المني في الاستغناء ولا يستغفر الشخص من الحرم الى الحل ولكن ترك الحرم فيما بين ذلك فلا  
•• طمان فله في منزع المذهب لانه ابتداء لما في هذا من غير الرعي لان من بيننا السقي ولذا استغفر الشك في عطف المذهب  
الاستغناء عن المني بعد فعله •• فان تلف الخ العلم بهما في الضمان اقلنا ان المباشرة الثانية للشك في منزع  
•• ينزع من المني في غير ما يغنيه من بيع او ينقسم بشجرة او جبل ويكون في غيبته المني في بيع في عازلة  
في الشك في المني بعد فعله او عازلة او غير ذلك وغفارة المني لا تغفر للشك في غير ذلك

● غلظت فلفضف  
● اءالائى لىلى  
● واطوفى كك  
● نزل ملكه

● غلظت فلفضف  
● اءالائى لىلى  
● واطوفى كك  
● نزل ملكه







١٥٠٧



لا يعضد شجره اى لا يقطع ولا يجلى خلا د هو بالقصر الحش  
 الرطبلى لا ينزع يقطع ولا يقطع وبها سى فى الحرم على مكة  
 وقلع الشجر كقطعه والاظهر بعلف الضمان به اى بيا الحرم  
 من الحشش الرطب اذا قطع او قلع ويقطع اشجاره او قلعها  
 فها ساء على صبه اذا ائلف بجامع المتع من الاثلا والحرمة  
 الحرم والثانى لا يعلق به الضمان لان الاحرام لا يوجب  
 ضمان الشجر والنبات فكذلك الحرم وعلى الاول ففى الشجر  
 الكهيرة بقره والصغيرة شاء رواه الشافعى عن ابن ابراهيم  
 وضم اليه الرافعى ابن عباس قال وقيل هذا لا يطلوا الا عن  
 وقيل قال الامام والبدنة فى معنى البقرة ونضبط الشجرة  
 المضونة بالشاء بان يقع قربة من يبيع الكهيرة فان  
 الشاء من البقرة يبيعها فان صغر جذا فالواجب القيمة

• ان قلعها اعم من ان يقطع فان صغر الشجر  
 والوطى القيمة فكلوا من قلعها على المقتضى لانها  
 شجرة ليس فيها ثمن فادركوا

فان  
اخلف عن  
تلا العار  
المسكين

[illegible]

فقط الافلاک اقادب انخطا الطلقات  
هو السحاب الی کل الناضی بک ان جوی فاعول  
بالفهم بک فانهض فی فاعول الی کل  
یلتزم الفهم والشیخ بانقادوا الی کل  
عنه انه فاک الخلف الی کل  
کلیه وکل الی کل  
بان الی کل الی کل  
بک وکل الی کل  
فقط الی کل  
فقط الی کل

١٠٢

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

● لا تلبس على الملك  
إنما الرافق على رقبته فاشبه  
موضع الملك في الدنيا القوم بالخط  
بالحجاب

حرم هذا الحرم وقال من اخذ احدا يصيد فيه فليقلبه فلا  
 اثم عليه <sup>في الصيد</sup> طعمه اطعمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ولكن ان شئتم دفعت لىكم عنه وروى اليهم في انه كان يخرج  
 من المدينة فيجد الحارث معه شجر طيب قد عصفه من بعض شجر  
 المدينة فيلخذ سلبه فيكلم فيه فيقول لا ادع غنمة غنمتها  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والى من اكثر الناس  
 ما لا وظاهر الحديث وكلام الامة في الاصططاد انه يسلب  
 ان لم يسلف الصيد وقال الامم لا اذرى بالسلب اذا رسل  
 الصياد لا يسلب حتى يسلفه ثم يسلب الصائدا والقاطع يسلب  
 الفيل جميع ما معه من ثياب وفرس ونحو ذلك وقيل ثيابه  
 فقط وهو للثالب وقيل لفقراء المدينة وقيل لبنا المال وهل  
 يترك للمسلوب ما يثر به عورته وجها ان اصابها في الرقصة

وقد قيل ان السارق لا يسرق الا من لا يملك  
 بالانفس مال ولا يملكه الا بالثمن

معناه ان من سرق من ثوبه او من ثوبه  
 او من ثوبه او من ثوبه او من ثوبه





۳۱۵

• والافق على سلفا  
• ذكره الامام والتمتله فاقوه  
• فليحذر ما ذكره في الاكبر في العالم في  
• ذكره الامام والتمتله فاقوه  
• فليحذر ما ذكره في الاكبر في العالم في

• ومن بعد ذلك لا يمانع من كل ما كان في الدنيا  
• الخيمة اذا كان في الدنيا لا يمانع من كل ما كان في الدنيا  
• اذا كان في الدنيا لا يمانع من كل ما كان في الدنيا

• ومن بعد ذلك لا يمانع من كل ما كان في الدنيا  
• الخيمة اذا كان في الدنيا لا يمانع من كل ما كان في الدنيا  
• اذا كان في الدنيا لا يمانع من كل ما كان في الدنيا

وقبل القيام على الخلو وغير المعذور فيه بما عليه والفقراء على  
المساكين وكفدية الخلق فدية الاستمتاع كالنطيبة والادوية  
والليسر ومقدمات الجماع لا تشاركها في الترفه هذا من تحريم  
والاصح ان الدم في ترك المأثور كالاحرام من الملبقات والمبذات  
بمزدلفة لهلة الحرم وعقبها الى الشريق والرمي وطواف الوفا  
دم ترتب الحاقاله بدم المنع منها في المنع من ترك الاحرام من  
المبقات وقبل به ترك باقي المأثورات فاذا عجز عن الدم اشترى  
بقيمته الشاة طعاما ونصداق به فان عجز عن ذلك طام  
لكل مديوما وهذا يسمى تحديلا وصحة الغزالي كالاحرام  
والاكثرون على انه اذا عجز عن الدم بصوم كالممنوع ثلاثة  
ايام في الحج وسبعة بعد رجوعه وهو الاصح في الرخصة كما  
كأصلها ويسمى تحديرا والاقل قال التعديل جاز على القياس

• وقطع بل الترتيب في الجماع لا يقع في المأثورات  
• الاكثرون في الترتيب في الجماع لا يقع في المأثورات  
• الاكثرون في الترتيب في الجماع لا يقع في المأثورات

• وقطع بل الترتيب في الجماع لا يقع في المأثورات  
• الاكثرون في الترتيب في الجماع لا يقع في المأثورات  
• الاكثرون في الترتيب في الجماع لا يقع في المأثورات













فمنه  
الاشياء  
الحاثة  
المقنعة  
والايام  
الحل  
للحبيبات  
تقلله

••• ولما سئى بهم الى انظر فاقبهم بل المتألمين  
اقبلت عنهم ورد الكس فهم متألمون انظر الى  
وكما نفي آية جود القدير وقد علم كفاي المتألمين  
فيهم نظر

فمن نظر  
••• ان يرفع اليها القرنا لا يملكه الذي بالجرم  
واعا اكمي ويا يوزاء يبيع في غمكنا الا مصار  
من داخل ونظير منع المنقل في الوطير في النقل  
لنفسه قد قال في سعي الرقص والاطا يبيع  
بهم عذبة  
الاحرم

••••• ونوعها انما هو شفا ••••• ولا  
 بد من ان يكون قد تم غسلها  
 او ما لا يخلو عن شرا الذبح  
 انما انما لا يخلو عن شرا الذبح  
 انما انما لا يخلو عن شرا الذبح  
 انما انما لا يخلو عن شرا الذبح

وَهِيَ مِنَ الْحَلِّ وَيَقُومُ مَقَامَ الشَّاةِ بَذَنَةً أَوْ بَقَرَةً أَوْ سَبْعَ لَحْدَاهُ  
فان في سبع الروضه ان يشبه تنبيه  
 وَلَا يَسْقُطُ الدَّمُ إِذَا اشْرَطَ عُنْدًا لِاحْرَامٍ أَنَّهُ يُحْلَلُ إِذَا احْصَرَ  
في قوله كلامه رافعي  
 وَقَبْلَ سِقْطِهِ فِي ذَلِكَ وَقُوَّةُ الْكَلَامِ تُعْطَى حُصُولَ الْحَلِّ بِالذَّبْحِ  
الأنونه دون حلال الذبح  
 قُلْتُ كَمَا قَالَ الرَّافِعِيُّ فِي الشَّرْحِ أُنْجِصُ الْحَلَّ بِالذَّبْحِ وَ  
والادارة لا تليق به  
 نِيَّةُ الْحَلِّ عِنْدَهُ لِاحْتِمَالِهِ لِغَيْرِ الْحَلِّ وَكَمَا الْحَلُّ أَنْ  
ان كان منه قتل الذبح  
 جَعَلْنَاهُ سَكًّا وَهُوَ الْمَشْهُورُ كَمَا تَقَدَّمَ وَيُنَوِّي عِنْدَ الْحَلِّ  
 أَيْضًا مَا تَقَدَّمَ وَقَدْ صَحَّ بِهِ فِي الرِّقْصَةِ فِي تَحْلِيلِ الْعَبْدِ  
ان كان من زبادته  
 كَمَا يَسْبَأُنِي مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ عَلَى زِيَادَتِهِ وَأَنْ فَلْنَا الْحُلُولَيْنِ  
 بِنَاكِ وَاسْقَطْنَا الدَّمَ فِي الصُّورَةِ الثَّابِتَةِ حَصَلَ الْحَلُّ  
مما يشبهه  
 فِيهَا بِجَرْدِ النِّيَّةِ فَإِنْ فَقَدَ الدَّمَ فَلَا ظَرَآنَ لَهُ بِدَلَالِكُمَا فِي  
انما ارسلوا بهنوا الان  
 دَمِ الْمَنْعِ وَغَيْرِهِ وَالثَّانِي لِابْدَلِهِ لِعَدَمِ وَرُؤْمِهِ  
ان كان من زبادته  
 دَمِ الْمَنْعِ وَالْأَخِيرَ عَلَى الْأَوَّلِ أَنَّهُ أَيْ بَدَلَهُ طَعَامَ بَقِيَّتِهِ

••••• لا يخلو عن شرا الذبح  
 انما انما لا يخلو عن شرا الذبح  
 انما انما لا يخلو عن شرا الذبح  
 انما انما لا يخلو عن شرا الذبح



••• ولا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••

فاحرامه منعقد والمراد بحليل السيد له ان يأمه بالخلل  
 فيجوز له ح فحل ونوى الخلل وان ملكه السيد شاء و  
 قلنا بالمرجوح انه يملك ذبح ونوى الخلل وحل ونوى الخلل  
 وان احرم باذن السيد لم يكن له تحليه ولا اذن له  
 في الاحرام ثم يجع ولم يعلم العبد فاحرم فله تحليه في  
 الاصح وآم لولد وللدبر والمعلو عنه بصفه ومن بجضه  
 حر كالفن والرجح تحليها اي زوجه من حج اطوع لم ياذن  
 فيه وكذا من ايج الفرض او فرضا لسلام بلا اذن في ذلك  
 لان يقربها عليه يعطى حقه من الاستماع بها والثاني  
 يقبله على الصوم والصلوة المفروضين وفرق الاول بان  
 مدته لا تطول فلا يلحق الرجح كبر ضرر وحكي الثاني في  
 التطوع لانه يصير فرضا بالشرع وله منعها من الانشاء

••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••

••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••  
 ••• لا بد ان اسحق عليه السلام •••  
 ••• حليل السيد له •••

ولا يفتقر إلى ما يشترط في غيره من الأفعال  
 فليس هو كغيره من الأفعال التي يشترط فيها  
 وقوعه في وقت معين أو في مكان معين  
 بل هو كالأفعال التي لا يشترط فيها وقوعه  
 في وقت معين أو في مكان معين  
 بل هو كالأفعال التي لا يشترط فيها وقوعه  
 في وقت معين أو في مكان معين

بالمتطوع جزئاً وبالفرض في الأظهر وخلاً والتعجيل متى عليه  
 فيكون في المنع والتحليل أقوالاً ثالثها له المنع والتحليل ولو  
 اذن لها فليس له تحليلها ونعاس باج العزلة والرد بتحليله  
 آياها ان يأمرها بالتحليل وتحليلها كتحليل المحصر ولو لم تحلل  
 فله ان يمتنع بها والام عليه حكماً لا إماماً عن المصداق  
 ثم توقف فيه لان المحرمة محرمة لحوائه تعالى كالمركبة  
 فيحتمل ان يمنع الزوج من الاستماع الى ان تحلل فالتشريح  
 المذهب ولمذهبها القطع بالجواز ضمن الامه الى الزوجه  
 في ذلك ولا قضاء على المحصر المتطوع اذ التحلل لعدم وزوج  
 فالكان شكه فرضاً من غير ان عليه كجهه الا سلام بعد  
 السنة الاولى من بني لامكان وكما لقضاء والمند بقى  
 ذمته كما لو شرع في صلاة فرض ولم يتمها بقى في ذمته او

والامام عليه السلام في قوله  
 لا يفتقر الى ما يشترط في غيره  
 من الأفعال...

والامام عليه السلام في قوله  
 لا يفتقر الى ما يشترط في غيره  
 من الأفعال...

والامام عليه السلام في قوله  
 لا يفتقر الى ما يشترط في غيره  
 من الأفعال...

قالوا له انما هو...

[illegible]







፲፱፻፲፱.

۱۳۳۳



• • • مصلحا لدينه وما له فلا يصح عقلا لصبي والمجنون ومن  
 بلع غير مصلح لدينه وما له نعم من بلغ مصلحا لما ثم يذبح  
 فانه وان صح عقده قبل الحجر عليه لا يصح بغيره قلت وعلم  
 الاكراه بغيره اي فلا يصح عقلا لمكره في ماله بغيره حتى  
 ويصح بغيره قال في الرقصة والمزني فيها هذا الشرط بان توجه  
 عليه ببيع ماله لوفاء دين او غيرهما لا يملك اليه فيه  
 فاكرهه عليه الحاكم ولو باع ماله غيره باكرهه عليه صح  
 قال القاضي حين كان صحيح فحين طلق زوجة غيره باكرهه  
 ببقه وشراؤه وتبعا بان الرقبة ببيع ماله بغيره فلا يصح عقلا لمكره في ماله بغيره حتى  
 بالملك باكرهه عليه لان ملكه بغيره صح وبيع بغيره وجاب بالملك المنعزلة اقرارا ولغيره الجواب الاكراه منافعة الرقبة  
 بالقبول من هذا في البيع وفائدة ما ذكره الحاكم للاذنه  
 • • • مصلحا لدينه في نفسه الصلاح في الدين بان يكون مجتبا للغرامات والمناهي المستطعة للعقلاء • • • والمجنون ممن اكل  
 له طراحيونه فيما لم يبلغ ذواته فله من بلع المأخوذ خلافه • • • وهو بلع غير مصلح او اكل كسرة على ذلك وهو عقده على قول  
 المصنف وعلم القاضي الكلف كاره على نفسه العكرات المنعزلة بغيره فان عقده صح مع انه غير مكلف كما نفي عن المأخوذ  
 ذكوه في الدائف • • • ثم ثبت ان انفق كاسبان • • • لا يبيع بغيره اي وجب فيه بلع بغيره كالفن بالبيع بالملك والمنعزلة والمجنون  
 بملك بالملك لعنه ماله لان نفسه كغيره من المأخوذ باطلا في العقول بل في ذلك وبيع عقده من قبل رضى غيره  
 رقه كغيره اذ الظاهر من الحجر كغيره نعم لولا ذلك والربا بغيره بغيره عليه قد سبق بغيره على العقد لانه لا يملكه على غيره  
 ولا يبيع حرارا ولا كافر

ثم اخرجنا فالرشد نطالع على الرشد في المال وعلى الرشد في الدين وكلها ليس بشرط في السفيه الممل الاثر الثاني في  
 التكرار لا بد على المحرر ان لا يملك من الغنم غير مكلف عند المأخوذ ولا يملك من الغنم غير مكلف وغير مكلف في  
 بغيره قال وقد نصنا في رضى الله تعالى غنما لمكلف قال القاضي المأخوذ رضى الله تعالى وليس معنى ما الذي فهمه من معنى  
 الكلف حتى نفاء عنه مع الخول  
 بتفسير لقوله ان كل بيع لا يذبح  
 اما السفيه فلا يذبح  
 لان معنى كلامه ان كل بيع لا يذبح  
 من المكلف ويصح واما العكس  
 فتعذر كل مكلف بغيره فليس  
 بغيره كلامه او اكل ما منع به  
 ايراد السفيه والمكره مالا منع به  
 ايراد الثاني وقوله في العقل بل  
 نفى عن كل المؤلف ومن هذا المأخوذ  
 اللهم لان قال او رد ذلك عليه  
 على طريق ايراده على غير ذلك  
 المأخوذ المأخوذ هو ذلك • • • مصلحا  
 لدينه ببيع ماله لوفاء دين او غيرهما لا يملك اليه فيه  
 العرف في نفسه بغيره لاجل ان يبيع  
 نفسه بغيره رضى الله تعالى بغيره وليس  
 ملاد ان رضى الله تعالى بغيره لاجل ان يبيع  
 في الدين اكرهه بغيره في الغنم  
 المأخوذ المستطعة للعقلاء غير مكلف  
 • • • نعم من بلغ مصلحا لما ثم يذبح  
 اعراضه وقوله منافعة الرقبة

مُصْلِحًا لِدِينِهِ وَمَا لَهُ فَلَا يَصِحُّ عَقْلًا لَصَبِيٍّ وَلِجُنُونٍ وَمَنْ  
 بَلَغَ غَيْرَ مُصْلِحٍ لِدِينِهِ وَمَا لَهُ نَعَمْ مَنْ بَلَغَ مُصْلِحًا لِمَا ثُمَّ يَذْبَحُ  
 فَإِنَّهُ وَإِنْ صَحَّ عَقْدُهُ قَبْلَ الْحَجْرِ عَلَيْهِ لَا يَصِحُّ بغيرِهِ قُلْتُ وَعَلِمَ  
 الْإِكْرَاهَ بِغَيْرِهِ أَيُّ فَلَا يَصِحُّ عَقْلًا لِمَكْرُوهٍ فِي مَالِهِ بِغَيْرِهِ حَتَّى  
 وَيَصِحَّ بِغَيْرِهِ قَالَ فِي الرَّقِصَةِ وَالْمَزْنِيِّ فِيهَا هَذَا الشَّرْطُ بَأَن تَوَجَّهَ  
 عَلَيْهِ بِبَيْعِ مَالِهِ لَوْفَاءَ دَيْنٍ أَوْ شَيْءٍ لِمَا لَا يَمْلِكُ لَهُ فِيهِ  
 فَأَكْرَهَهُ عَلَيْهِ الْحَاكِمُ وَلَوْ بَاعَ مَالَهُ غَيْرَهُ بِإِكْرَاهٍ عَلَيْهِ صَحَّ  
 قَالَ الْقَاضِي حِينَ كَانَ صَحِيحًا فَمِنْ طَلَّقَ زَوْجَتَهُ غَيْرَهُ بِإِكْرَاهٍ

ببقه وشراؤه وتبعا بان الرقبة ببيع ماله بغيره فلا يصح عقلا لمكره في ماله بغيره حتى  
 بالملك باكرهه عليه لان ملكه بغيره صح وبيع بغيره وجاب بالملك المنعزلة اقرارا ولغيره الجواب الاكراه منافعة الرقبة  
 بالقبول من هذا في البيع وفائدة ما ذكره الحاكم للاذنه  
 • • • مصلحا لدينه في نفسه الصلاح في الدين بان يكون مجتبا للغرامات والمناهي المستطعة للعقلاء • • • والمجنون ممن اكل  
 له طراحيونه فيما لم يبلغ ذواته فله من بلع المأخوذ خلافه • • • وهو بلع غير مصلح او اكل كسرة على ذلك وهو عقده على قول  
 المصنف وعلم القاضي الكلف كاره على نفسه العكرات المنعزلة بغيره فان عقده صح مع انه غير مكلف كما نفي عن المأخوذ  
 ذكوه في الدائف • • • ثم ثبت ان انفق كاسبان • • • لا يبيع بغيره اي وجب فيه بلع بغيره كالفن بالبيع بالملك والمنعزلة والمجنون  
 بملك بالملك لعنه ماله لان نفسه كغيره من المأخوذ باطلا في العقول بل في ذلك وبيع عقده من قبل رضى غيره  
 رقه كغيره اذ الظاهر من الحجر كغيره نعم لولا ذلك والربا بغيره بغيره عليه قد سبق بغيره على العقد لانه لا يملكه على غيره  
 ولا يبيع حرارا ولا كافر

عقلا لمكره ان صح مع انه غير مكلف





موجودہ

[illegible]

۱۳۳۵



ثَلَاثَةٌ فِي بَابِ التَّجَاسُّةِ مَعَ رَدِّهِ بِمَا فِي حَدِيثِ الْفَارِغِيَّاتِ فِي  
 السَّمْنَانِ أَنَّ كَانَ جَامِدًا فَالْفَوْهِيَّاتُ وَمَا حَوْلَهَا وَأَنَّ كَانَ مَائِدًا  
 فَلَا يُقْبَدُ وَفِي رَوَايَةٍ فَارِيقُهُ فَلَوْ أَمَكْنَ تَطْهِيرَهُ شَرَّ مَا يُقَالُ  
 فِيهِ ذَلِكَ وَعَلَى امْكَانِ تَطْهِيرِهِ قَبْلَ بَيْعِهِ فَمَا سَأَلَ عَلَى الْمَوْ  
 الْمُنْجَرِّ وَالْأَصْحَ الْمَنْعُ لِلْحَدِيثِ وَيَجْرِي الْخِلَافُ فِي بَيْعِ الْمِلَّةِ لِلْجَبْرِ  
 لِأَنَّ تَطْهِيرَهُ مُمَكِّنٌ بِالْمَكَاتِرَةِ وَأَشَارَ بَعْضُهُمْ إِلَى الْجَزْمِ بِالْمَنْعِ وَ  
 قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ يُطْهَرُ بِلَيْسَ يُجْزَى لِبُؤْعِهِ فَلَمَّا نَزَلَ مِنْ صِفَةِ التَّجَاسُّةِ  
 إِلَى صِفَةِ الطَّهَارَةِ كَالْجَزْمِ تَحْتَ الْثَانِي مِنْ شُرُوطِ الْمَبِيعِ النَّفْعِ  
 فَمَا لَانْفَعِ فِيهِ لَيْسَ بِالْمَالِ فَلَا يَقَابِلُ بِهِ فَلَا يَصِحُّ بَيْعُ الْحَشَرَاتِ  
 بِنَفْسِهَا لِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِالْمَالِ وَلِأَنَّهَا لَا تَقَابِلُ بِالْمَالِ وَلِأَنَّهَا لَا تَقَابِلُ بِالْمَالِ  
 وَنَحْوُهَا إِذَا لَانْفَعِ فِيهَا يَقَابِلُ بِالْمَالِ وَإِنْ ذَكَرَهَا بِمَا فَنَافِعِ  
 فِي الْخَوَاصِّ وَكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُ كَالْأَسَدِ وَالذِّبِّ وَالْهَرَمِ

[illegible]



في الحال فان باعه الى الغصن لغادر على انزاعه دون فتح  
 على الصعيح نظرا الى وصول المشتري الى المبيع والثاني نظر  
 الى غير البائع بنقله ولو قد راعى انزاعه صح بيعه وطعا  
 ولو باعه من الغاصب صح وطعا ولو باع الابن من يهرل عليه  
 رده فقيه الوجهان في المعضن وكذا بقا في الضال قال  
 الارزقي وغيره ولا يبيع الاعلى الحيوان انسانا كان وغيره  
 ولا يبيع بيع نصف مثلا معين من لائله والسبق ونحوهما  
 كقوب تغير يقطع قيمته للتجرع عن تسليم ذلك شرعا لان  
 التسليم فيه لا يمكن الا بالكسر والقطع وفيه نقص وتغير  
 للمال ويصح في الثوب لذى لا يفسد يقطع كغلب الكرابس  
 في الاصح والثاني قال قطعه لا يخلو عن تغير بعن المبيع  
 وقيل يصح في التغير لرضا البائع بالضرر قال الرافعي

في الحال فان باعه الى الغصن لغادر على انزاعه دون فتح  
 على الصعيح نظرا الى وصول المشتري الى المبيع والثاني نظر  
 الى غير البائع بنقله ولو قد راعى انزاعه صح بيعه وطعا  
 ولو باعه من الغاصب صح وطعا ولو باع الابن من يهرل عليه  
 رده فقيه الوجهان في المعضن وكذا بقا في الضال قال  
 الارزقي وغيره ولا يبيع الاعلى الحيوان انسانا كان وغيره  
 ولا يبيع بيع نصف مثلا معين من لائله والسبق ونحوهما  
 كقوب تغير يقطع قيمته للتجرع عن تسليم ذلك شرعا لان  
 التسليم فيه لا يمكن الا بالكسر والقطع وفيه نقص وتغير  
 للمال ويصح في الثوب لذى لا يفسد يقطع كغلب الكرابس  
 في الاصح والثاني قال قطعه لا يخلو عن تغير بعن المبيع  
 وقيل يصح في التغير لرضا البائع بالضرر قال الرافعي

في الحال فان باعه الى الغصن لغادر على انزاعه دون فتح  
 على الصعيح نظرا الى وصول المشتري الى المبيع والثاني نظر  
 الى غير البائع بنقله ولو قد راعى انزاعه صح بيعه وطعا  
 ولو باعه من الغاصب صح وطعا ولو باع الابن من يهرل عليه  
 رده فقيه الوجهان في المعضن وكذا بقا في الضال قال  
 الارزقي وغيره ولا يبيع الاعلى الحيوان انسانا كان وغيره  
 ولا يبيع بيع نصف مثلا معين من لائله والسبق ونحوهما  
 كقوب تغير يقطع قيمته للتجرع عن تسليم ذلك شرعا لان  
 التسليم فيه لا يمكن الا بالكسر والقطع وفيه نقص وتغير  
 للمال ويصح في الثوب لذى لا يفسد يقطع كغلب الكرابس  
 في الاصح والثاني قال قطعه لا يخلو عن تغير بعن المبيع  
 وقيل يصح في التغير لرضا البائع بالضرر قال الرافعي

في الحال فان باعه الى الغصن لغادر على انزاعه دون فتح  
 على الصعيح نظرا الى وصول المشتري الى المبيع والثاني نظر  
 الى غير البائع بنقله ولو قد راعى انزاعه صح بيعه وطعا  
 ولو باعه من الغاصب صح وطعا ولو باع الابن من يهرل عليه  
 رده فقيه الوجهان في المعضن وكذا بقا في الضال قال  
 الارزقي وغيره ولا يبيع الاعلى الحيوان انسانا كان وغيره  
 ولا يبيع بيع نصف مثلا معين من لائله والسبق ونحوهما  
 كقوب تغير يقطع قيمته للتجرع عن تسليم ذلك شرعا لان  
 التسليم فيه لا يمكن الا بالكسر والقطع وفيه نقص وتغير  
 للمال ويصح في الثوب لذى لا يفسد يقطع كغلب الكرابس  
 في الاصح والثاني قال قطعه لا يخلو عن تغير بعن المبيع  
 وقيل يصح في التغير لرضا البائع بالضرر قال الرافعي



كونه... ولا يصح...  
 على من...  
 لا يصح...  
 كونه...  
 على من...  
 لا يصح...  
 كونه...  
 على من...  
 لا يصح...

كونه...  
 على من...  
 لا يصح...  
 كونه...  
 على من...  
 لا يصح...

يصح في المورق قبل والمغير والفرقان حتى المجني عليه ثبت من  
 غير اختيار المالك بخلاف قولهم إن وعلى هذا يكون اليد  
 المورق يبعه مع علمه بل الجناية مختارة للفداء وقبل لا بل هو  
 على خبرته إن فدى أمضى لبيع ولا يفسخ ولو بعه بعد اختيار  
 الفداء صح جرمه والفداء باطل الأمر من قيمته وأرض الجناية  
 كما سيأتي في باب وجبات الدية وصورة تحلف المالك بوقبه  
 أن يكون حتى خطأ أو شبه عمداً وعفي على مال أو ثلث  
 ما لا يضر بعلقه بدينه بأن اشترى شيئاً فيها بغير  
 إذن سيده وتلفه لأن البيع أتم برده على الرقبة ولا يعلق  
 لرب الدين بها وكذا تحلف القصاص بوقبه لا يضر في الأظهر  
 لأنه ترجى سلامته بالعفو والثاني يضر لأن ملحق  
 القصاص قد نجف على مال فيجاء بوقبه وتعلم بها

كونه...  
 على من...  
 لا يصح...  
 كونه...  
 على من...  
 لا يصح...

[illegible]

الفر لثغاف لا غرض في مثل ذلك لثغاف قد نبه فلا يلزم على أحدهما تحريمه



صَبَعَانَهَا وَقَالَ يُبْنِيكَ صَاعًا مِنْهَا وَلَوْ بَاعَهُ ذِرَاعًا مِنْ رِيضٍ  
 أَوْ ذِرَافٍ وَفِيهِ <sup>عَائِدَةٍ</sup> وَهِيَ تَعْلَمَانِ ذِرْعَانِ ذَلِكَ كَعَشْرَةٍ صَحَّحَ وَكَانَتْهُ  
 بَاعَهُ الْعَشْرَ وَأَنْ جَهْلَ أَحَدُهَا الذِّرْعَانِ لَمْ يَصِحَّ الْبَيْعُ خِلَافًا  
 مَا نَعْتَمَ فِي الصَّبْرِ الْمَجْهُولَةِ لِأَنَّ اجْزَائَهَا لَا تَنْفَاقُ وَتُ  
 يَجْلُو وَاجْزَاءُ مَا ذَكَرَ وَلَوْ بَاعَ بِمِلٍّ ذَا الْبَيْتِ حُظَّةً أَوْ بَرْتَنَةً  
 هَذَا الْحِصَاةُ ذَهَبًا أَوْ بِبَايَعٍ بِهِ فَلَا نَفْسَهُ أَوْ عَيْشَ ذَلِكَ  
 وَلَحْدُهَا لَا يَجْلُو أَوْ بِالْفِدْرَاهِمِ وَدَنَانِيرٍ لَمْ يَصِحَّ الْبَيْعُ لِلْجَهْلِ  
 بِقَدْرِ الثَّمَنِ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَغَيْرِهَا وَفِي الرُّوضَةِ كَأَصْلِهَا  
 مِلٌّ مَنصُوبًا وَهُوَ صَحَّحَ أَيْضًا وَلَوْ بَاعَ بِبَقْدِ دَرَاهِمٍ وَدَنَانِيرٍ  
 أَوْ فُلُوسٍ وَفِي الْبَلَدِ نَقْدًا غَالِبٌ مِنْ ذَلِكَ وَنَقْدٌ غَيْرُ غَالِبٍ مِنْهُ

[illegible]



وَلَا آئٍ وَلَا مَخْرَجَ مِائَةٍ بَانَ خَجَتْ أَفْلَ مِنْهَا وَأَكْثَرُ وَلَا  
 يَبْصَحُ الْبَيْعُ عَلَى الصَّحِيحِ لِنَعْدِ الْجَمْعُ بَيْنَ جُمْلَةِ الثَّمَنِ وَتَقْضِيهِ  
 وَالثَّانِي يَصِحُّ وَلِلْمُشْتَرِي عَلَى الْخِيَارِ فِي النَّاقِصَةِ فَإِنْ لَجَزَ فَيَجْمَعُ  
 الثَّمَنَ لِمُقَابَلَةِ الصَّيْرَةِ بِهَا وَأَبْلَسُطَ لِمُقَابَلَةِ كُلِّ صَاعٍ بِدُرْهَمٍ  
 وَبَيْنَهُمَا وَالرَّابِعَةُ لِلْمُشْتَرِي وَالاخْتِيَارُ لِلْبَائِعِ وَقِيلَ هِيَ لِلْبَائِعِ  
 وَلِلْمُشْتَرِي عَلَى الْخِيَارِ وَكَذَا الْكَلَامُ فَمَا لَوْ قَالَ بَعْتُكَ هَذَا الْأَرْضَ  
 بِهَذَا الثَّوْبِ مِائَةً دُرْهَمٍ كُلِّ ذِرَاعٍ بِدُرْهَمٍ وَقَوْلُهُ عَلَى الصَّحِيحِ يَبْصَحُ فِيهِ  
 الْحَرُّ فِي حِكَايَةِ الْخِلَافِ وَبِهِ زَوْجُكَ فِي الرُّوضَةِ كَأَصْلِهَا قَوْلَيْنِ  
 مَعْنَى كَانِ الْحَرُّ مَعْنَى أَيْ شَاهِدًا كُنْتَ بَعَاثَةً مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِقَدَرِهِ وَكَذَا  
 لِمَعْنَى فَمَا لَوْ قَالَ بَعْتُكَ بِهَذِهِ الدِّيَارِ هَذَا الصَّيْرَةَ وَلَا  
 يُجَازِيَانِ قَدْرَهُمَا صَحَّ الْبَيْعُ لَكِنْ يَكْرَهُ لِأَنَّهُ فَلْيُوقِعْ فِي النَّدَمِ وَ  
 النَّتْمَةِ أَنْ شَرَّاهُ بِجُحُولِ الدَّعَاءِ لَا يَكْرَهُ وَلَا لِإِظْهَارِهِ لَا يَصَحُّ

● لا يصح بيع الغائب  
● خلافاً للامة في كونه  
● مثله كما استكره الامة في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف

● لا يصح بيع الغائب  
● خلافاً للامة في كونه  
● مثله كما استكره الامة في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف

● لا يصح بيع الغائب  
● خلافاً للامة في كونه  
● مثله كما استكره الامة في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف

● لا يصح بيع الغائب  
● خلافاً للامة في كونه  
● مثله كما استكره الامة في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف  
● فلا يصح بيعه كذا في الوقف

بَيْعُ الْغَائِبِ وَهُوَ مَا لَمْ يَرَوْهُ الْمُتَعَادِلَانِ أَوْ أَحَدُهُمَا وَلِلثَّانِي نَعْمُ  
 اعْتِمَادًا عَلَى الْوَصْفِ بِذِكْرِ جُلَيْهِ وَنَوْعِهِ كَانَ يَقُولُ بَعْدَ عَمْدِكَ  
 الزُّكِّيَّ وَفَرِيخَ الْعَرَبِيِّ وَلَا يَصْفُرُ رَجْدُكَ لَكَ الْفُكُصُفَانِ أُخْرَى  
 نَعْمُ لَوْ كَانَ لَهُ عَمَلٌ مِنْ نَوْعٍ فَلَا يَبْدُ مِنْ زِيَادَةٍ يَقَعُ بِهَا التَّيْمُنُ  
 كَالْعَرْضِ لِلشَّرِّ وَأُغْرَهُ وَتَبَّتْ الْخَبَارُ لِلشَّرِّ عِنْدَ الرُّؤْيَةِ وَقَدْ  
 أَنْ وَجَدَهُ كَمَا وَصَفَى لِأَنَّ الْخَبَرَ يَسُرُّ كَالْغَايَةِ وَفِيهِ حَدِيثٌ  
 مِنْ شَرِّ مَا لَمْ يَرَوْهُ فَلَهُ الْخَبَارُ فَهُوَ بِالْخَبَارِ إِذَا رَأَاهُ لَكِنْ قَالَ  
 الدَّقِطِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ أَنَّهُ ضَعِيفٌ وَيَقْبَلُ الرُّؤْيَةُ الْفَتْخُ  
 دُونَ الْإِجَابَةِ وَالْخَبَارُ لِلْبَايِعِ وَقِيلَ لَهُ الْخَبَارُ أَنْ لَمْ يَكُنْ  
 رَأَى الْمُبِيعَ وَحِينَ تَبَّتْ فَقِيلَ هُوَ عَلَى الْفُورِ وَالْأَحْمَرِ عِنْدَ امْتِدَادِ  
 مَجْلِسِ الرُّؤْيَةِ وَجَرَى الْقَوْلَانِ فِي رَهْرِ الْغَائِبِ وَهَيْئِهِ وَعَلَى  
 صَحَّتْ بِالْخَبَارِ عِنْدَ الرُّؤْيَةِ إِذَا لَحَاجَةً إِلَيْهِ وَعَلَى الْأَظْهَرِ

[illegible]

فانما لا ينفذ في الباطن  
صنع خلق نعمك العليم كاري الخلق على ما  
والظاهر من زيارت من الله عز وجل  
الواجب في كل حال فانما لا ينفذ في الباطن  
على ما لا ينفذ في الباطن فانما لا ينفذ في الباطن  
يكون فيه الخلق فانما لا ينفذ في الباطن  
على ما لا ينفذ في الباطن فانما لا ينفذ في الباطن  
والا لا ينفذ في الباطن فانما لا ينفذ في الباطن  
فانما لا ينفذ في الباطن فانما لا ينفذ في الباطن  
فانما لا ينفذ في الباطن فانما لا ينفذ في الباطن

كظاهر الصِّبْرَةِ مِنَ الحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْجُوزِ وَاللَّوْزِ وَغَيْرِهَا  
 قَمَا الغَالِبُ أَنَّ لاختلاف اجزائِهِ ولاحتماله إذا رأى الباطن  
 إلا إذا خالف ظاهره بخلاف صِبْرَةِ البَطِيخِ وَالرَّمَانِ وَالسَّقْفِ  
 لِأَنَّهُ لَمْ يَخْلُفْ خِلَافًا بَيْنًا وَبَيْنًا عَدًّا فَلَا يَدْفَعُهَا مِنْ رُؤْيَا  
 وَاحِدٍ وَاحِدٍ وَمَثَلُ الْمَثَلِ إِلَى الْمَثَلِ إِلَى الْأَجْزَاءِ كَالْجُزْ  
 فَانْ رُؤْيَا تَكْفِي عَنْ رُؤْيَا بَاقِي الْمَبْعِ فَلَا يَدْفَعُهَا مِنْ رُؤْيَا فِي  
 الْبَيْعِ وَهَوَاصِفُ الْمَهْمَةِ وَالْمَهْمِ وَفَتْحُ الدَّالِ الْمُعْجَمَةِ أَوْ كَانَ صَوَانًا  
 بِكسر الصاد لِلْبَاقِي خَلْقَةً كَفَتْ الرَّمَانُ وَالْبَيْضُ وَالْقَشْرُ  
 السَّفْلَى الْجُوزِ وَاللَّوْزِ تَكْفِي رُؤْيَا الْقَشْرِ الْمَذْكُورِ لِأَنَّ  
 صَلَاحَ بَاطِنِهِ فِي بَقَائِهِ فِيهِ قَانَ لَمْ يَدْفَعْهُ عَلَيْهِ فَقَوْلُهُ أَوْ  
 كَانَ إِلَى آخِرِهِ قَسِيمٌ قَوْلُهُ إِنْ دَلَّ إِلَى آخِرِهِ وَقَوْلُهُ كَالْمَحْرُوفِ خَلْقَةً مِنْ  
 عَلَى الرُّفْضَةِ وَأَصْلُهَا وَهِيَ صِفَةُ لِبَاسٍ الْوَاقِعِ فِي الْأَمْثَلَةِ

١٢٤٨





۳۵۰



••• كانا في سوق كان يغمرنا من كل جانب ••• حشبان سئلما اشترى خاص واشترى كاسيا شراهما مقنونا فخرج  
 بالاسم الخاص الاسم العام كالحب والذيق ولما بقى في البطيخ الماخر والماضر لانه اشترى كاسيا بالاسم فغفل عن بيعها فخرج  
 وكذا في الخوم واللبان ••• انما في البيع اشياء ودركا لانما اشترى العنبر لم يدرها ••• الحول بان لا يترك في العقد  
 اجل مطلقا كانه ••• كالمائة ••• في عقد البيع ••• والعنايف اى العنبر الخفيف للعوضين مطلقا من له ولما  
 العنبر من نفسه اذ غيره ولو وقع كفت الجس فلا يفي الابراء ولا الحوالة ولا الضمان فانه افضل لفا في المجلس كما قاله  
 بعضا فراجعته وبقي فيض من العقد العائد او موكله او عبده او وكيله باذن العائد او بغيره ان يلى العائد في  
 المجلس في الجمع فلو كانا في قسم في المثل وبقي فيض فارتد العائد لنفسه ان كان فاعدا وبقي العائدان في المجلس فان كان  
 غائبا لم يغير بقاء المثل في المجلس بل المثل يجلس الوارث عند بلوغه الحرة فان تعدد اعبر مجلس الا في المثل لا يستحق العمل بحله  
 ما لم يحل فيض من قبله والا اعبر مجلسه فصل منه العنبر فلم يوثق العنبر في من بقده وفيه نظر فاذا تعدد قبض  
 الوارث في مجلسه ثلثين التوكيل منه من بعض عنه وقال الخطيب وابن عبدالحق فيغيره فقور مجلس العقد كالمكره وبغيره  
 بقوله العائد المحي في المجلس عند الجميع كقوله في المجلس من الوارث ولو تعدد وطال الزمان فان فارقته فليقبل بغير الحرة لو اراد  
 بطل العقد كذا قيل والوجه خلافه كما في الكاين بالبيع للغائب واذا امكن العرقه بانه وجد للعائد بها مجلس فاعبر في واثمه  
 خلافه **شرح** لراى دينا بغيره دناهم من النقض واذا فيض للبايع منها غنمه واستقرض منه خسته عنها واعادها

كانا على طعام من طرفين جنبا ولحل كحطه وحطه  
 اشترى في صحة البيع ثلاثة امور للحول والممانلة والتقابض  
 قبل الفرق او جنبتين كحطه وشعير جازا للفاضل و  
 اشترى الحول والتقابض قبل الفرق فالصلى الله تعالى  
 عليه وسلم تاروا ممل الذهب بالذهب والفضة  
 بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ

لهم في المجلس جاز بخلاف ما لو اشترى  
 منه تلك الحصة فاعادها له فان  
 العنبر يظل فيها على المقعد في  
 الرقعة لان تصرفا هذا لا يخرج  
 الا قرا حارة وقد يقال انما هسله  
 الا حارة فيما قابل الحصة المفوض  
 بوضع العقد فيها وقن فاقابل الحصة  
 الا في لبقاء المجلس فيها فاذا دفعها  
 لا اشترى للبايع تمام العقد فيها ايضا  
 فيوضع العقد في الا حارة بالفتقر  
 كما يتوزع في الفرق اذ الفرق بايضا  
 قبض الحصة فقط لم يطل فيما ذابلها  
 وبطل في باقي المبيع كذا لا لان يقال  
 ان الا حارة لا تنقص بالفتح كما  
 يدل عليه كلامهم في بابها وفيه  
 نظر ••• قبل الفرق في الخيار كانه  
 كالنقد على المقعد فلو كانا

في المنهج فيقبل العقد بخلافها او خيارا لهما كما لو فارقا وتغير كونه الفرق طوعا ولو ساء على المقعد فان فارقا اعتداهما  
 مكرها لم يطل خيارهما فانه لم يتبعه الا فاما ما في مجلس العقد فان فارقا بطل خياره وقدره فانه ساء فاعادها بطلان  
 خيارها لان من معا رة اعد بها طوعا تامل ومجلس المكره محل ذلك الا كراه فان فارقا وكلاي جمة الا فربط خيارها ••• مثلا

••• اشترى اى درهم غطاي ما خلا من واحد منها فاذ كانت العبارة فاصره من افاده ذلك وقطريها اذا اراد الفرق من غير قبض ان يتقاضا  
 والاما وان كان الفرق بغيره فانه في شرح المذهب **من باب** علق الرقوص ثبعا لامله الحيلة في بيع ذهب بذهب متفاضلا  
 اى يتبعه من ضاهيه بغيره اى عوض وتغيري بها الذهب بغيره لثبوتها في البيع فانه لم يتغير فارتد العقد بالبيع الثاني اجارة الاول  
 بخلافه من الاضي اى لما فيه من اسقاط خيار العقد او قبض كل ضاهيه اى يتولى بها او بغيره ففاضل لصاحبه وسجلان وقان  
 كره ففسد اه قال شارحه والحنيفة كل من العقد والعقد مكررة اه فلك ولم يخلف انسان اى لا يبيع ثلثه الما ببيع  
 مثلا فباعها بغيره ذهب المتري نصفه بغير قبضها في المجلس مع العقد وكانت الهبة اجارة للعقد لا ولا على من  
 يند واد الوارث من نصفه في المجلس قبل الخيار فيحل نظر **من باب**  
 ••• ما رواه مسلم في بعض الروايات لا يبيعوا الذهب بالذهب وعدا ما ساء الى ان قاله الاسود ساءا غنا  
 بغيره يدابيه رواها الشافعي رضي الله عنه وفي اخرى من زاد او استراد فعد رجا وفي رواية اخرى  
 ببيع المظلم بالطعام المثل لا يملك غلظ المظلم بالطعام فعدا لم يملك بغيره ثلثه بغيره ما أخذ

بِالْمِثْلِ مِثْلًا بِمِثْلٍ سَوَاءٍ بِسَوَاءٍ يَدًا بِيَدٍ فَإِذَا خُلِفَ هَذَا الْخِطَابُ  
فَبِعُوا كَبُوشَتَهُمْ إِذَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ أَيْ مُقَابَضَةً وَيُخَذُّ مِنْ  
ذَلِكَ الْحَوْلُ فَإِذَا بَاعَ الطَّعَامُ بَعْضُهُ كَقَدِ وَأَوْثَرُ أَوْ غَيْرُ  
الطَّعَامِ بَعْضُ الطَّعَامِ وَلَيْسَ نَقْدًا بِنِجْوَانٍ كَبُوشَتِهِمْ لَمْ تُشْرَطْ  
شَيْءٌ مِنَ الثَّلَاثَةِ وَالنَّقْدَانِ كَالطَّعَامَيْنِ كَمَا سَبَّأْنِي وَالطَّعَامُ  
مَا قُصِدَ لِلطَّعْمِ بِضَمِّ لُطَاءٍ مَصْدَرٌ طَعِمَ كَبُرَ الْعَيْنُ أَيْ أَكَلَ أَقْبَتَا  
أَوْ نَفَكَهَا أَوْ بَدَا وَبِأَوَّلِهَا وَهَذِهِ الْأَفْصَامُ مَا خُوذَةُ مِنَ الْحَدِيثِ السَّابِقِ  
فَأَنَّهُ نَصٌّ فِيهِ عَلَى الْبَرِّ وَالشَّعِيرِ وَالْمَقْصُومَتِهَا النُّفُورُ  
فَالْحَوْبَةُ بِمَا يَشَارِكُهَا فِي ذَلِكَ كَالْأَرْضِ وَالذَّرَّةِ وَعَلَى الْبَرِّ وَ  
الْمَقْصُومَتِهَا النَّادِمُ وَالنَّفَكَةُ فَالْحَوْبَةُ بِمَا يَشَارِكُ فِي ذَلِكَ  
كَالتَّيْبِ وَالْمِثْنِ وَعَلَى الْمَلِكِ وَالْمَقْصُومَتِهَا الْإِصْلَاحُ فَالْحَوْبُ  
بِهِ مَا يَشَارِكُهُ فِي ذَلِكَ كَالْمُصْطَلَى وَغَيْرِهَا مِنَ الْأَدْوِيَةِ

••• فاقصدا بعض ما ينبغي لنفسك والى  
بالفيل كما في الوقت واسكنها الى كوكب القصد  
منه غاليا الطم واما كان مشاولة فادركها بالبر  
وقوله للطم اقبل يفي عنه فابقو

• • • مثل ما مضى في العالم والعاقل  
مثل ما مضى في الدنيا والآخرة

(2)

١٠  
 شواهد شواهد انکه لغوی است  
 مثل زحمت را که از راه بفرماند  
 مثل انکه از راه بفرماند  
 او را که از راه بفرماند  
 شواهد شواهد انکه لغوی است

••• لا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص

وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ قَصْدًا مَا لَا يَقْصَدُ تَنَاوُلُهُ تَمَامًا لِكُلِّ كَلَامٍ وَلَا  
 رِيَاءَ فِيهِ بِخِلَافِ مَا يُؤْكَلُ نَادِرًا كَالْبَلَوِّطِ وَقَوْلُهُ لِلطَّعْمِ الْآخَرِ  
 ظَاهِرٌ فِي لَادَةِ مُطْعِمٍ الْأَدَمِيِّينَ قُلُوبًا شَارِكَةً فِيهِ الْبِهَائِمُ  
 قَلِيلًا أَوْ عَلَى السَّوَاءِ فَخَرَجَ مَا اخْتَصَّ بِهِ الْجِنُّ كَالْعُظْمِ أَوْ  
 الْبِهَائِمِ كَالْحَشِيشِ وَاللَّبَنِ أَوْ غَلَبْنَا وَلِالْبِهَائِمِ لَهُ فَلَا رِيَاءَ  
 فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَقَوْلُهُ تَفَكُّهُمَا يَشْمَلُ النَّادِمَ وَالْحَيَّ وَقَدْ ذُكِرَ  
 فِي الْأَجْمَانِ فَقَالَ وَالطَّعَامُ سَيَأْوِلُ قَوْلًا وَفَاكِهِةً وَأَدَمًا  
 حَلَوًى وَلَمْ يَذْكُرْ لِلدَّوَلَةِ لِأَنَّ الطَّعَامَ لَا يَتَنَاوَلُهُ عُرْفًا وَلَا أَيْمَانًا  
 مَبْنِيَةً عَلَى الْعُرْفِ وَقَوْلُهُ تَدَاوًى يَأْشُمُ الدَّوَى بِالْمَلَأِ الْعَذِيبِ  
 وَهُوَ يَبْغِي طَعْمُومَ مَا لِيَعَالَى وَمَنْ لَمْ يُطْعَمْ فَإِنَّهُ مَنِيٌّ وَأَدَقَّةُ  
 الْأَصُولِ الْمُخْتَلَفَةِ الْجَسَدِ وَخُلُوعُهَا قَلْدُهَا ظَاهِرُ الْجِنَاسِ  
 كَأَصُولِهَا فَجُوزَ بَيْعُ دَقِيقِ الْحَنْطَةِ بِدَقِيقِ الشَّعِيرِ مُتَفَاوِلاً

••• كما هو ظاهر من كلامه  
 ••• كما هو ظاهر من كلامه  
 ••• كما هو ظاهر من كلامه

••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص

••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص  
 ••• ولا يجوز ان يخصص

وَمِنْ التَّمْخِيلِ الْعَبْدُ كَذَا وَدَهْرُ الْبَيْتِ بِهَذَا الْوَرْدِ كَذَا وَكَثُرَ  
بِالْمُخْتَلَفِ عَنِ الْمُتَحَقِّقَةِ كَادِقَةُ أَنْوَاعِ الْخَطَةِ فِي جَنْسِ وَالْحُمِّ وَالْأَلْبَانِ  
أَيُّ كُلِّ مِمَّا كَذَا كَذَا لِحَاسٍ فِي الْأَطْرَافِ كَأَصُولِهَا فِي جَوْزِ بَيْعِ الْحُمِّ  
الْبَقَرِ لِحُمِّ الضَّانِ مُتَفَاضِلًا وَلِبَنِ الْبَقَرِ لِبَنِ الضَّانِ مُتَفَاضِلًا  
وَالثَّانِي هِيَ جَنْسٌ لَا يَجُوزُ الْفَاضِلُ فِيهَا ذِكْرُ وَعَلَى الْأَوَّلِ  
الْبَقَرِ وَالْجَوَامِيسِ جَنْسٌ وَلِحْمُ الضَّانِ وَالْمَعْرِ جَنْسٌ وَالْبَنُ  
الْبَقَرِ وَالْجَوَامِيسِ جَنْسٌ وَالْبَنُ الضَّانِ وَالْمَعْرِ جَنْسٌ وَالْمِثْلُ  
تَعْبِيرٌ فِي الْمِكِيلِ كَيْلًا وَالْمُوزُونِ وَزِنًا فَا لِمِكِيلٍ لَا يَجُوزُ بَيْعُ  
بَعْضِهِ بِبَعْضٍ وَزِنًا وَلَا يَضَرُّ مَعَ الْأَسْوَأِ فِي لِكِيلِ التَّفَاوُتِ  
وَزِنًا وَالْمُوزُونِ لَا يَجُوزُ بَيْعُ بَعْضِهِ بِبَعْضٍ كَيْلًا وَلَا يَضَرُّ  
مَعَ الْأَسْوَأِ فِي الْوَزْنِ التَّفَاوُتُ كَيْلًا وَالْمَعْبِيرُ فِي كَوْنِ الشَّيْءِ  
مِكِيلًا أَوْ مُوزُونًا غَالِبُ عَادَةِ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ

[illegible][illegible]

ان الله تعالى عليه وسلم لظهور ان الله الخ على ذلك  
 واقرة فلما حدث الناس خلاف ذلك فلا اعتبار بل جازهم  
 وما جمل انهم يعلم هل كان يكال او يوزن في عهد رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم او علم انه كان يوزن في  
 عهد مرة وبكال اخرى ولم يغلب احدهما فلم يكن في عهد  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تراعى فيه عادة  
 بل بالبيع وقيل الكيل لان اكثر المظهورات في عهد رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكيل وقيل الوزن لانه  
 احصروا فلما ونا وقيل بخبرين الكيل والوزن لتعادل  
 وجهيهما وقيل ان كان له اصل اعتبر اصله في الكيل او  
 الوزن فيه فعلى هذا هذان السعسم مكيل وهذا الوزن موزن  
 فلما خلاف فيما اذا لم يكن اكبر جرهما من الترفان كان كالبيض

••• فعلى تقدير ان كان  
 لشيء من ذلك كان كالبصل  
 فهو على الاوجه الاولى حال ذلك  
 كله اذا لم يكن اكبر جرهما من الترفان

••• ايضا فعلى تقدير ان كان  
 عندنا في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان  
 قال البيان والادمان مكيل والقيل والتسليم  
 موزونان وظاهر كلام الشارع رحمه الله تعالى  
 على انهما كانا من الجمل حاله اذ لم يكن في زمنه  
 عليهما شيئا عليه وسلم

••• والظاهر ان اذا كان  
 بين ما في الخلاف المذكور في المباح في ذلك  
 مع ان ذلك ليس حرا اذ هو معلوم عليه

الله صلى الله تعالى عليه وسلم لظهور ان الله الخ على ذلك  
 واقرة فلما حدث الناس خلاف ذلك فلا اعتبار بل جازهم  
 وما جمل انهم يعلم هل كان يكال او يوزن في عهد رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم او علم انه كان يوزن في  
 عهد مرة وبكال اخرى ولم يغلب احدهما فلم يكن في عهد  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تراعى فيه عادة  
 بل بالبيع وقيل الكيل لان اكثر المظهورات في عهد رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكيل وقيل الوزن لانه  
 احصروا فلما ونا وقيل بخبرين الكيل والوزن لتعادل  
 وجهيهما وقيل ان كان له اصل اعتبر اصله في الكيل او  
 الوزن فيه فعلى هذا هذان السعسم مكيل وهذا الوزن موزن  
 فلما خلاف فيما اذا لم يكن اكبر جرهما من الترفان كان كالبيض



may



۲۵۹











١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

بِضْعِهِمْ وَهَمْ وَأَنَّ اسْتَوَتْ قِيَمَةُ الْمَدِّ مِنَ الطَّرَفَيْنِ فَاَلْمَانِيَةُ غَيْرُ  
 مُحَقَّقَةٌ لِأَيِّهَا تَعْمَلُ الْبُعُودُ وَهُوَ تَحْمِينَ قَدْ يَحْطِئُ وَفِي بَيْعٍ مُدٍّ  
 وَدُرْهُمٍ عُلْيَيْنِ أَوْ دُرْهُمَيْنِ إِنْ كَانَتْ قِيَمَةُ الْمَدِّ الَّتِي مَعَ الدَّرْهِمِ  
 دُرْهُمَا فَاَلْمَانِيَةُ غَيْرُ مُحَقَّقَةٍ بِمَا ذَكَرْنَا وَإِنْ كَانَتْ قِيَمُهُ أَكْثَرَ  
 مِنْ دُرْهُمٍ كَدُرْهُمَيْنِ أَوْ أَقْلُ مِنْهُ كَدُرْهُمٍ مُحَقَّقٌ الْمَفَاضِلَةُ  
 فِي الصُّورَةِ الْأُولَى مُقَابِلَةٌ مَدِيدَةٌ وَثَلَاثٌ وَبِشَلْثِي مُدٍّ وَفِي  
 الثَّانِيَةِ مُقَابِلَةٌ دُرْهُمٍ بِثَلَاثِي دُرْهُمٍ أَوْ بِدُرْهُمٍ وَثَلَاثٌ دُرْهُمٍ وَفِي  
 بَيْعِ الدَّرَاهِمِ وَالذَّنَائِيرِ الصِّحَاحِ أَوِ الْمَكْسُورَةِ بِهَا إِنْ اسْتَوَتْ  
 قِيَمَةُ الْمَكْسُورَةِ مِنَ الطَّرَفَيْنِ لَمْ تُحَقَّقْ الْمَانِيَةُ الْمَأْتِيَةُ وَأَنَّ  
 لَخُلْفٍ مُحَقَّقٍ الْمَفَاضِلَةُ عَلَى وَزْنِ مَا نَقَدَمُ كَأَنَّهُ مُحَقَّقَةٌ  
 فِي الْبَيْعِ بِصِحَاحٍ فَقَطْ أَوْ مُكْسَرَةٍ فَقَطْ مَا نَقَدَمُ فِي فَرْضِ الْمَانِيَةِ  
 أَنَّ قِيَمَةَ الْمَكْسُورَةِ دُونَ قِيَمَةِ الصِّحَاحِ فَلَوْ سَاوَتْ قِيَمَتَهُمَا

٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

المشايخ تعلموا اذا استندوا في وجهه اقرى وكونوا في  
فلا تشاركوا في استناده في ذلك الوجه  
ان يكونوا على القيد فان هذا الوجه  
فاعلم

[illegible]



۱۳۵۷

• قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •

أصْلَابُ الْفُحُولِ مِنَ الْمَاءِ رَوْحًا لَمْ يَنْتَهَ عَنْ بَيْعِهِمَا مَا لَكَ فِي  
 الْمَوْطَأِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ مَرِيلاً وَالْبَرَارِ عَنْ سَعِيدِ عَنْ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ مُسْنَدًا وَرِجْلَانُ الْبَيْعِ فِيهِمَا مَا عُلِمَ مَا ذَكَرَ وَالْمَلَأَ  
 رَوَاهُ الْيَسَّانُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ وَلَمْ يَنْتَهَ عَنْ سَعِيدِ  
 بَلْفُظًا عَنْ بَعْثَيْنِ الْمُنَابَذَةِ وَالْمَلَأَ سَهَةً بَانَ يُمْرُضُ  
 الْمَيْمُ وَكَسَرُهَا ثَوْبًا مَطْوًيًا أَوْ فِي ظِلِّهِ ثُمَّ يَشْرِيهِ عَلَى أَنْ لَا حَيَاةَ  
 لَهُ إِذَا رَأَهُ أَكْفَاءً بِمُسْلَمٍ عَنْ رُوَيْثٍ أَوْ يَقُولُ إِذَا مَسَّنَهُ  
 فَقَدْ بَعَثَكَ أَكْفَاءً بِمُسْلَمٍ عَنْ الصَّيْغَةِ أَوْ بَيْعَهُ شَيْئًا عَلَى  
 أَنَّهُ مَتَى مَسَّهُ لَزِمَ الْبَيْعُ وَلَا يَقْطَعُ خَبَارُ الْجُلَسِ وَغَيْرُهُ وَالْمُنَابَذَةُ  
 بِالْمَنْجَمَةِ بَانَ يَجْعَلُ الْبَيْدَ بَيْعًا أَكْفَاءً بِهِ عَنْ الصَّيْغَةِ  
 فَيَقُولُ لِحَدِّهَا أَنْبِئَا لِيكَ ثَوْبِي بَعَثَ فَيَأْخُذُهُ الْآخَرُ أَوْ  
 يَقُولُ بَعَثَكَ هَذَا بِكَذَلِكَ عَلَى أَنِّي إِذَا بَدَنْتُهِ إِلَيْكَ لَزِمَ الْبَيْعُ

• قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •

• قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أهدى الله شئاً فلا مضى له •  
 • قوله تعالى • من أضل الله شئاً فلا مضى له •













قصیدہ غنیمت و شکر و شکر و شکر

[illegible]

۱۰۰. حضرت علی (ع) سے کہہ دیجئے کہ میں نے تم سے کیا سیکھا ہے۔

میر

\_\_\_\_\_

\_\_\_\_\_

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خديجة بنت خويلد فانها المتفق عليه فاذن الله للمسلمين

بسم العیولی و اولادہ ای للناس اعراس و سیر طریقی و شافعی

21-1-77 (2000) 11: 11-12

○

وَمَا لَكُمْ لِمَا كُفِّرَتْ عَنْكُمْ فِي مَوَاقِدِ الْحَرْبِ إِذْ جَاءَ الْبُرْجَانِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَنَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ حَرْجٍ لَوْ كُنَّا مُؤْمِنِينَ

فَاللَّهُ يَجْعَلُ الْوَسْطَىٰ وَبَيْنَهُمَا

بیانہ (۱) ایضا دفعہ ۱۰ بسم اللہ الرحمن الرحیم (۲) و مراد القریب جہاں کلمہ لای نور علیہ السلام

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

مجلس ۱۱۱

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ لَكَادِمٌ

وہی ہے جس نے ان کو

والله اعلم بالصواب

11/11/2011 11:11 AM

|   |   |   |   |   |   |   |   |   |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |     |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|
| 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 | 13 | 14 | 15 | 16 | 17 | 18 | 19 | 20 | 21 | 22 | 23 | 24 | 25 | 26 | 27 | 28 | 29 | 30 | 31 | 32 | 33 | 34 | 35 | 36 | 37 | 38 | 39 | 40 | 41 | 42 | 43 | 44 | 45 | 46 | 47 | 48 | 49 | 50 | 51 | 52 | 53 | 54 | 55 | 56 | 57 | 58 | 59 | 60 | 61 | 62 | 63 | 64 | 65 | 66 | 67 | 68 | 69 | 70 | 71 | 72 | 73 | 74 | 75 | 76 | 77 | 78 | 79 | 80 | 81 | 82 | 83 | 84 | 85 | 86 | 87 | 88 | 89 | 90 | 91 | 92 | 93 | 94 | 95 | 96 | 97 | 98 | 99 | 100 | 101 | 102 | 103 | 104 | 105 | 106 | 107 | 108 | 109 | 110 | 111 | 112 | 113 | 114 | 115 | 116 | 117 | 118 | 119 | 120 | 121 | 122 | 123 | 124 | 125 | 126 | 127 | 128 | 129 | 130 | 131 | 132 | 133 | 134 | 135 | 136 | 137 | 138 | 139 | 140 | 141 | 142 | 143 | 144 | 145 | 146 | 147 | 148 | 149 | 150 | 151 | 152 | 153 | 154 | 155 | 156 | 157 | 158 | 159 | 160 | 161 | 162 | 163 | 164 | 165 | 166 | 167 | 168 | 169 | 170 | 171 | 172 | 173 | 174 | 175 | 176 | 177 | 178 | 179 | 180 | 181 | 182 | 183 | 184 | 185 | 186 | 187 | 188 | 189 | 190 | 191 | 192 | 193 | 194 | 195 | 196 | 197 | 198 | 199 | 200 | 201 | 202 | 203 | 204 | 205 | 206 | 207 | 208 | 209 | 210 | 211 | 212 | 213 | 214 | 215 | 216 | 217 | 218 | 219 | 220 | 221 | 222 | 223 | 224 | 225 | 226 | 227 | 228 | 229 | 230 | 231 | 232 | 233 | 234 | 235 | 236 | 237 | 238 | 239 | 240 | 241 | 242 | 243 | 244 | 245 | 246 | 247 | 248 | 249 | 250 | 251 | 252 | 253 | 254 | 255 | 256 | 257 | 258 | 259 | 260 | 261 | 262 | 263 | 264 | 265 | 266 | 267 | 268 | 269 | 270 | 271 | 272 | 273 | 274 | 275 | 276 | 277 | 278 | 279 | 280 | 281 | 282 | 283 | 284 | 285 | 286 | 287 | 288 | 289 | 290 | 291 | 292 | 293 | 294 | 295 | 296 | 297 | 298 | 299 | 300 | 301 | 302 | 303 | 304 | 305 | 306 | 307 | 308 | 309 | 310 | 311 | 312 | 313 | 314 | 315 | 316 | 317 | 318 | 319 | 320 | 321 | 322 | 323 | 324 | 325 | 326 | 327 | 328 | 329 | 330 | 331 | 332 | 333 | 334 | 335 | 336 | 337 | 338 | 339 | 340 | 341 | 342 | 343 | 344 | 345 | 346 | 347 | 348 | 349 | 350 | 351 | 352 | 353 | 354 | 355 | 356 | 357 | 358 | 359 | 360 | 361 | 362 | 363 | 364 | 365 | 366 | 367 | 368 | 369 | 370 | 371 | 372 | 373 | 374 | 375 | 376 | 377 | 378 | 379 | 380 | 381 | 382 | 383 | 384 | 385 | 386 | 387 | 388 | 389 | 390 | 391 | 392 | 393 | 394 | 395 | 396 | 397 | 398 | 399 | 400 | 401 | 402 | 403 | 404 | 405 | 406 | 407 | 408 | 409 | 410 | 411 | 412 | 413 | 414 | 415 | 416 | 417 | 418 | 419 | 420 | 421 | 422 | 423 | 424 | 425 | 426 | 427 | 428 | 429 | 430 | 431 | 432 | 433 | 434 | 435 | 436 | 437 | 438 | 439 | 440 | 441 | 442 | 443 | 444 | 445 | 446 | 447 | 448 | 449 | 450 | 451 | 452 | 453 | 454 | 455 | 456 | 457 | 458 | 459 | 460 | 461 | 462 | 463 | 464 | 465 | 466 |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|

10

بجای هر یک از

عليه السلام

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

1971



1

— 100 —

25/11/2019

10/10/10

100

NOV 1964

وهو في مسألة الولاء قول منصوص ونخرج ولو شرط مقتضى  
العقد كالقبض والرد بعيب أو ما عرّف فيه كشرط أن لا  
لا ياكل الا كذا صح العقد فيها ولغا الشرط في الثاني وحده  
من كلام في السنة ويصّر في الام فساد العقد في الثاني ولو  
شرط وصفا يقصد كون العبد كاتباً او لداية حاملاً او  
لبونا صح الشرط مع العقد وله الخيار ان اخلف الشرط و  
في قول بطل العقد في الداية بصورتها للجهل بما شرط فيها  
بخلاف شرط الكفاية لانه كان العلم بها بالاخبار في الحال  
ولجاء لا قول بان العلم بما شرط في الداية في ثانی الحال  
ينجزى الخلاف في بيع الجارية بشرط انهما حامل وقطع بعضهم

[illegible]









• ولعلنا نقصد للسلفي بل خرج لاصطبا واوغره فراهم  
 • فاشترى منهم فالاصح عضبانه لسؤل المعق وعلى مقابله لاجبا  
 • لهم وان كانوا مجبونين ولو كانا لشرآ بيجل لبلدا وبديون  
 • سيعره وهم غالمون به فلاحيار لهم ويؤخذ من كلام الرافعي انه  
 • لا ياتم في الصورتين حيث ثبت لهم الحيار فروع على الفور ولو  
 • يلفي الركبان وياتهم بما يقصدون شرائه من بلد فمل هو  
 • كالسلفي للشرآ فيه وجها ان المعتمد هما انه كالسلفي والركبان  
 • جمع راكب والسوم على سوم غيره قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 • لا يسوم لرجل على سوم اخيه رواه الشيخان عن ابي هريرة  
 • وهو خبر بعني النهي فباتم مركبة العالم به والمغني فيه  
 • الابداء وانما يحرم ذلك بعد استقرار الثمن وصورة ان  
 • يقول لمن اخذ شيئا لشرآ به بكذا رد حتى ابعاك خيرا منه

• ولعلنا نقصد للسلفي بل خرج لاصطبا واوغره فراهم  
 • فاشترى منهم فالاصح عضبانه لسؤل المعق وعلى مقابله لاجبا  
 • لهم وان كانوا مجبونين ولو كانا لشرآ بيجل لبلدا وبديون  
 • سيعره وهم غالمون به فلاحيار لهم ويؤخذ من كلام الرافعي انه  
 • لا ياتم في الصورتين حيث ثبت لهم الحيار فروع على الفور ولو  
 • يلفي الركبان وياتهم بما يقصدون شرائه من بلد فمل هو  
 • كالسلفي للشرآ فيه وجها ان المعتمد هما انه كالسلفي والركبان  
 • جمع راكب والسوم على سوم غيره قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 • لا يسوم لرجل على سوم اخيه رواه الشيخان عن ابي هريرة  
 • وهو خبر بعني النهي فباتم مركبة العالم به والمغني فيه  
 • الابداء وانما يحرم ذلك بعد استقرار الثمن وصورة ان  
 • يقول لمن اخذ شيئا لشرآ به بكذا رد حتى ابعاك خيرا منه

• ولعلنا نقصد للسلفي بل خرج لاصطبا واوغره فراهم  
 • فاشترى منهم فالاصح عضبانه لسؤل المعق وعلى مقابله لاجبا  
 • لهم وان كانوا مجبونين ولو كانا لشرآ بيجل لبلدا وبديون  
 • سيعره وهم غالمون به فلاحيار لهم ويؤخذ من كلام الرافعي انه  
 • لا ياتم في الصورتين حيث ثبت لهم الحيار فروع على الفور ولو  
 • يلفي الركبان وياتهم بما يقصدون شرائه من بلد فمل هو  
 • كالسلفي للشرآ فيه وجها ان المعتمد هما انه كالسلفي والركبان  
 • جمع راكب والسوم على سوم غيره قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 • لا يسوم لرجل على سوم اخيه رواه الشيخان عن ابي هريرة  
 • وهو خبر بعني النهي فباتم مركبة العالم به والمغني فيه  
 • الابداء وانما يحرم ذلك بعد استقرار الثمن وصورة ان  
 • يقول لمن اخذ شيئا لشرآ به بكذا رد حتى ابعاك خيرا منه





[illegible]

الْحَجْرُ وَالْبَيْدَاءُ بِأَيُّهَا فَإِنْ تَوَهَّمْتَ اخْتِاذَهُ أَبَاهَا مِنْ  
 الْمَبِيعِ فَالْبَيْعُ لَهُ مَكْرُوهٌ أَوْ مُحَقَّقٌ فَحَرَامٌ أَوْ مَكْرُوهٌ وَجُهَا زِيَادِ  
 فِي الرِّقْضَةِ الْأَصَحُّ التَّحْرِيمُ وَالْمَرَادُ بِالْخُفِّ الظَّنُّ الْقَوِيُّ وَ  
 بِالْوَهْمِ الْحُصُولُ فِي الْوَهْمِ أَيْ الدَّهْنُ وَلَصَحَ الْبَيْعُ عَلَى الْفَقْدَانِ  
 وَخُرْفَتِهِ أَفْكَرَ هُنَا لِأَنَّهُ سَبَبٌ لِمَعْصِيَةٍ أَوْ مَتَوَهِّجَةٌ وَحَرَّمَ  
 التَّفْرِيقَ بَيْنَ الْأُمِّ الرَّقِيقَةِ وَالْوَلَدِ الرَّقِيقِ الصَّغِيرِ حَتَّى  
 يَبْلُغَ سِتِينَ أَوْ ثَمَانِ سِتِينَ نَفَرِيًّا وَفِي قَوْلِي حَتَّى يَبْلُغَ  
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَالِدَةٍ وَوَلَدِهَا  
 فَرَّقَ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ لَحْنِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَذَّاهُ التَّرْكَ  
 وَصَحَّ الْحَاكِمُ عَلَى شَرْطِ الْمِلَّةِ وَسَوَاءُ التَّفْرِيقُ بِالْبَيْعِ وَالْهَبَةِ  
 وَالْقِسْمَةِ وَخَوَاهَا وَلَا حَرَّمَ التَّفْرِيقَ فِي الْعَتَقِ وَلَا فِي الْوَصِيَّةِ  
 فَلَعَلَّ الْمَوْتَ يَكُونُ بَعْدَ انْقِضَاءِ زَمَانِ التَّحْرِيمِ وَلَوْ كَانَتِ الْأُمُّ

قولك وقيل غير ذلك • • •  
 مع العلم بان بعض كل منهما مستلزاما  
 في الاستدلال في المأبأة اذا وقع  
 سرفهه وشبهه قطع في وقتها  
 به ايضا • • •  
 الرد بالقبول • • •  
 او في العطف • • •  
 في اعمدانه • • •  
 لا يملك لعدم تعلقه • • •  
 فاق المرفوض • • •  
 والوفى بالعقد • • •  
 بالقبول • • •  
 فلا يبعد • • •  
 قولك • • •



• • • وكان ينبغي ندمه وإجاب عن شغنا الرقلي بأنه لما كان في البطلان بالتفريق ولم يثبت في القدره أنه كانا نوعا  
ثالثا وأما ما من النجس قبلها لذلك أنه أوجب له لما كان في نية بها القدره ثانياً والفتاوى أخرى كانا نوعاً مستغلاً وهذا الظاهر  
فراجه من سبب العلم أن البيع بغيره لا يحكم الحصة فيجب في اقتطاع رطله فليس ويجوز طهه وينبغي في جزئها القدره في  
الحجابه للعالم بها والآن لم يثبت وبغيره في بيعه ودورته وفي سوقه اختلط فيه الحرام بغيره وهو أكثر ما لم يرام خلافاً للفتاوى  
وفي خروج من فراجله كغيره في بيعه في الغيب ليعاصر الحرام ويخرج من غير ذلك وما يجب بغيره ما زاد على قوله مثله إذا  
احتاج الناس إليه ونجس الحاكم عليه ولا يكره اشتراكه في عدم الحاجة وما يجب في الشراء على الحاكم ولو في غير المطوفات ولا يحرم البيع  
خلافاً لكل الحاكم بغيره فالأصل إذا بلغه لشق العضاة في البيع بغيره على الجائر وقبله في حرمه ولا يكره في حرمه ولا يكره في حرمه  
لا أجرة في زمن الغلاء بغيره ببيعته باعلا فخرج بالشراء ما الحامك غلبه منعه لبيعه في زمن الغلاء وبالعقد فالواشراء  
لنفسه ومطلعا لم طرأ لما سألته لذلك ويزن الغلاء في الرخص ومكان الغلاء كان اشتراؤه من غير ليقطعه إلى حكمة  
لبيعه باعلا أو من طريق البلد إلى طريقها الآخر لذلك فلا فرق في نفي من ذلك على المقدم على بقا الرقلي خلافاً لأن  
يجوز في بعض ذلك وصح في لزوم القنعة ونقطة ما وألغى فيها ثلاثة أقسام لأن ما في الأبداء وقضا بطله أجمع به عنده  
يقع البيع في أحد ما دون الأخرى كإليه اشتراكه في حرمه أو في عدمه وقضا بطله أجمع به عنده في كل منهما بالفتاوى

ذكره في الفقه في الشرح هنا وفيه على أنه من قبل المناهي الأولى

وقوله في الرخصة المحل فكان ينبغي نقضه هنا أيضا

وتقديم مسألة التفريق للبطلان فيها فصل

باع في صفقة واحدة خلافاً وأوعبك وحرماً وعبدك

وعبد غيره أو مشتركاً بغير إذن الآخر أي الشريك في البيع

في ملكه من الخل والعبد وحصته من الماشرك وبطل في غيره

في الأظهار عطاء لكل من ملكه والثاني يبطل في الجميع تغليباً

للحرام على الحلال قال البيهقي رحمه الله رجع الشافعي أحراً

وتكلف لعلها قبل البض والش  
الاشارة بطله ولو باع عبدين في صفقة واحدة  
في اختلاف الأحكام وقضا بطله أجمع  
به عنده لا ريباً أو جازية واليه  
الاشارة بطله في صفقة واحدة  
إذا قال بطل في صفقة واحدة  
لأنه لما صح فيها أو باع كل واحد في صفقة واحدة  
بغلا نظر الجريان في كل صفقة منفصلة  
فيها وتقدم ما لا لا اشتراك فيها  
لأنه لما بيع عبداً في صفقة واحدة  
أو بغيره الماشري وبطل في صفته  
بما جعل أو ما نفعه خلوا وقال البيهقي  
بطلت العاقدان أو أحدهما • • • باع  
فصله كونه محتججاً بالفتح قال  
قال الجاهل والراجح ونجسها لذلك  
• • • خلافاً لغيره سواء قال في صفته  
بملك الخل والخراب عليه أو الخل  
أو الماشري أو غير ذلك خلافاً لبعضهم  
في ذلك وكذا لما بطله ولو بغيره ذكر  
هذه المسألة أنها بطلت بكون الحرام  
مفصولاً عن بطله أو لا بطل العقد  
في الدلالة فيها مما كلفنا البسوة على

آخر الخل رطله ودوره في بيعه في التمس في الثاني ولا قيام كالمع والخراب مع الجمل أو القدره في ذكر جليله وقدم الحرام  
خلافاً لأنه يبطل فيها في هذا الموضع من ملكه وهذا الخل يبيع قال البيهقي وقال في هذا الموضع من ملكه هذا الخل يبيع قال البيهقي وقال في هذا الموضع من ملكه  
العلماء قالوا العقد وكذا هذا السبب أولى بالقدره من الآخر فيخرج بالاول الجاهل الراتب المربون من الرطل على كل الرطل  
قالنا نظر الموقوف زيادة على ما شرط الوأف من رطله أو جملته أو ما شرط لغير ضرورة والزيادة في الرطل في خيار الشرط  
على المدة وفي الدلالة على الحصة أو شرط فانه لا يبيع العقد في الجميع فخرج القادر بذلك عن الولاية ويخرج بالثاني الجاهل الراتب  
مثلاً • • • أي الشريك في البيع لأن العبد مباح في بيعه وأما إذا كان بائعاً فذكره بوجه القطع فيه مع الماذن كما في الشريك  
وأما كذا فتأمل • • • تغليباً للحرام لأن ما لفظه الواحدة لا يجوز وشاذاً وغلب الحرام لأن لا يكره الحرام خلافاً لبطان  
الحلال لما نافع وقيل العلم الجمل بالتم في علمها ما لا يكره في بيعه أو بغيره في حرمه • • • وبه  
رجع الشافعي أحراً قال ابن المنذر وهو مذهب الشافعي ويحفظ لما إذا خالف الماشرك الماشرك الماشرك في هذه وقد  
يجب بأن البيع قال ذلك يجب ما بلغه ولعل الأعيان المطلوع على خلافه أو ما علمه البيهقي أحراً  
في ذلك فصح على التاقل بأمر قوله فغيره ما قاله وقول ابن المنذر في حرمه الرطل المذكور



والا كان الحكم البطلان  
انقول استلما واكلمنا فخرنا  
ومعنا غيرة الا ان كان  
فاما البطلان في عيشه  
حكمة العبد لا  
منظور لا  
الاستعداد

٥٥٥  
 اذن طاعتكم في كل ما اوصيتم به  
 الحلة ثم ادرى  
 لقا العسكرين يا ابي  
 بكرة ابيك فقتل كل من  
 فيها رايح وركل عنها  
 ولكن الاطباء والفقهاء  
 بالسنن ما اوصوا بها  
 في الاكل كالزيت  
 في طهارة

صَلَفَةٌ وَاحِدٌ وَهُوَ مَوْحِي  
مَوْحِيَةٌ فِي عَيْنِ مَوْحِي  
مَا شَرَّهَا كَذَلِكَ لَنَا نَعْلَمُ  
الْقَصْبُ جَالُ الْكَيْلِ وَنَعْلَمُ  
نَعْلَمُ مَعْنَى الْكَيْلِ وَنَعْلَمُ  
عَلَامُ الْكَيْلِ فَهَذَا نَعْلَمُ  
أَمَّا الْكَيْلُ فَهُوَ





[illegible]

••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••

••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••  
 ••• فيقولان فيها ••• ما اذا ••• لا يظن بها •••

هذا يكذا فيقبل منها وله رة نصيبا حدهما بالاعية وكذا  
 يتعد المشتري نحو جعته كما هذا يكذا فيقبلان في الاظه  
 كالبايع والثاني لان المشتري ان على الاعجاب بالشيء  
 فالنظر الى من صدق منه الاعجاب ولو وفي احد المشرتين  
 نصيبه من الثمن فعلى الاوحيب على البايع ان يسلمه  
 قسطه من المبيع كما يسلم المشاع وعلى الثاني الاعجب حتى  
 يوفي الآخر نصيبه كما لو اخذ المشتري لبثون نحو الحبس و  
 لو وكلاه او وكلها في البيع او الشراء فالاجع اعتبار الكل  
 في اتحاد الصفقة وتعددها لتعد احكام العقود به  
 كروية المبيع وبثون خيار المجلس وغير ذلك والثاني  
 اعتبار الموكل لان الملك له وصحة في الحجر في اكثر نسخ  
 كما قاله في الدفائو تبعا لصحيح الوجيز ونقل في الشرا











۳۹۳

من غير ان يخرج احدهما منها او يصعد سطحا او كبيرة  
 فبان يستقل احدهما من صحبها الى ضيقها او بين من يوثها  
 او في صحراء او سوق فبان يولي احدهما ظهرا ويثوق قليلا ولو  
 ما كان احدهما في المجلس وجن فلاح انقاله الى الجبار الى  
 الوارث والولي ويعمل الولي ما فيه المصلحة من الفسخ  
 والاجازة فان كانا في المجلس فواضح او غائبين عنه وبلغها  
 الخبر امس الجبار لهما امسداد مجلس يوجب الخبر وقيل لا عند  
 بل يكون على الفور ومقابل الاصح سقوط الخبر لان مفارقة  
 الجهاد اولى اليه من مفارقة المكان وفي معناها مفارقة  
 العقل لسقوط التكليف بها وعبر في الروضة في مسألة  
 الموت بالظاهر وهو منصوص ومقابل له يخرج فيصح البعير  
 فيها بالاصح تغلبا للمقابل كما يصح بالظاهر تغلبا للنصوص

فان تفرق بان يخرج احدهما منها او يصعد سطحا او كبيرة  
 فبان يستقل احدهما من صحبها الى ضيقها او بين من يوثها  
 او في صحراء او سوق فبان يولي احدهما ظهرا ويثوق قليلا ولو  
 ما كان احدهما في المجلس وجن فلاح انقاله الى الجبار الى  
 الوارث والولي ويعمل الولي ما فيه المصلحة من الفسخ  
 والاجازة فان كانا في المجلس فواضح او غائبين عنه وبلغها  
 الخبر امس الجبار لهما امسداد مجلس يوجب الخبر وقيل لا عند  
 بل يكون على الفور ومقابل الاصح سقوط الخبر لان مفارقة  
 الجهاد اولى اليه من مفارقة المكان وفي معناها مفارقة  
 العقل لسقوط التكليف بها وعبر في الروضة في مسألة  
 الموت بالظاهر وهو منصوص ومقابل له يخرج فيصح البعير  
 فيها بالاصح تغلبا للمقابل كما يصح بالظاهر تغلبا للنصوص

فان تفرق بان يخرج احدهما منها او يصعد سطحا او كبيرة  
 فبان يستقل احدهما من صحبها الى ضيقها او بين من يوثها  
 او في صحراء او سوق فبان يولي احدهما ظهرا ويثوق قليلا ولو  
 ما كان احدهما في المجلس وجن فلاح انقاله الى الجبار الى  
 الوارث والولي ويعمل الولي ما فيه المصلحة من الفسخ  
 والاجازة فان كانا في المجلس فواضح او غائبين عنه وبلغها  
 الخبر امس الجبار لهما امسداد مجلس يوجب الخبر وقيل لا عند  
 بل يكون على الفور ومقابل الاصح سقوط الخبر لان مفارقة  
 الجهاد اولى اليه من مفارقة المكان وفي معناها مفارقة  
 العقل لسقوط التكليف بها وعبر في الروضة في مسألة  
 الموت بالظاهر وهو منصوص ومقابل له يخرج فيصح البعير  
 فيها بالاصح تغلبا للمقابل كما يصح بالظاهر تغلبا للنصوص

فان تفرق بان يخرج احدهما منها او يصعد سطحا او كبيرة  
 فبان يستقل احدهما من صحبها الى ضيقها او بين من يوثها  
 او في صحراء او سوق فبان يولي احدهما ظهرا ويثوق قليلا ولو  
 ما كان احدهما في المجلس وجن فلاح انقاله الى الجبار الى  
 الوارث والولي ويعمل الولي ما فيه المصلحة من الفسخ  
 والاجازة فان كانا في المجلس فواضح او غائبين عنه وبلغها  
 الخبر امس الجبار لهما امسداد مجلس يوجب الخبر وقيل لا عند  
 بل يكون على الفور ومقابل الاصح سقوط الخبر لان مفارقة  
 الجهاد اولى اليه من مفارقة المكان وفي معناها مفارقة  
 العقل لسقوط التكليف بها وعبر في الروضة في مسألة  
 الموت بالظاهر وهو منصوص ومقابل له يخرج فيصح البعير  
 فيها بالاصح تغلبا للمقابل كما يصح بالظاهر تغلبا للنصوص





من المشتري عليه • • • • •  
 ابغىها • • • • •  
 فلهذا فطرده النصا • • • • •  
 وكان اول • • • • •  
 المت • • • • •  
 من المشتري عليه • • • • •  
 ابغىها • • • • •  
 فلهذا فطرده النصا • • • • •  
 وكان اول • • • • •  
 المت • • • • •

الاشترط من المشتري وقهر عليه الاشتراط من البائع و  
 يصدق ذلك باشرطهما معا وتحبلمدة المشروطة من  
 الثلاثة فما دونها من العقد الواقع فيه الشرط وقيل  
 من الفرق شرط في العقد وعدة لان الظاهر ان الشارع  
 يقصد بالشرط زيادة على ما يفيد المجلس وعوضا عن  
 الفرق يورث جباله للجهل بوقته ولو شرطت المدة على  
 الاول من وقت الفرق بطل العقد وعلى الثاني من وقت  
 العقد صح الشرط للتصريح بالمقصود ولو شرط للخيار بعد  
 العقد وقبل الفرق حبس المدة على الاول من وقت  
 الشرط ومثل الفرق فيما ذكر فيه الخيار ولو شرط في  
 العقد الخيار من العقد بطل العقد والا لادى الخيار  
 بعد زومه ولو شرط لاحد العاقدين يوم ولاخر يومان

الاشترط من المشتري وقهر عليه الاشتراط من البائع و  
 يصدق ذلك باشرطهما معا وتحبلمدة المشروطة من  
 الثلاثة فما دونها من العقد الواقع فيه الشرط وقيل  
 من الفرق شرط في العقد وعدة لان الظاهر ان الشارع  
 يقصد بالشرط زيادة على ما يفيد المجلس وعوضا عن  
 الفرق يورث جباله للجهل بوقته ولو شرطت المدة على  
 الاول من وقت الفرق بطل العقد وعلى الثاني من وقت  
 العقد صح الشرط للتصريح بالمقصود ولو شرط للخيار بعد  
 العقد وقبل الفرق حبس المدة على الاول من وقت  
 الشرط ومثل الفرق فيما ذكر فيه الخيار ولو شرط في  
 العقد الخيار من العقد بطل العقد والا لادى الخيار  
 بعد زومه ولو شرط لاحد العاقدين يوم ولاخر يومان

من المشتري عليه • • • • •  
 ابغىها • • • • •  
 فلهذا فطرده النصا • • • • •  
 وكان اول • • • • •  
 المت • • • • •  
 من المشتري عليه • • • • •  
 ابغىها • • • • •  
 فلهذا فطرده النصا • • • • •  
 وكان اول • • • • •  
 المت • • • • •

[illegible]



۳۹۹

انْقِضَتْ لَهَا اَوْ فِي الْفَتْخِ قَبْلَهُ صَدَقَ لَنَا فِي مَبْنَاهُ وَلَا ظَهَرَ  
 اِنَّهُ اِنْ كَانَ الْخِيَارُ الْمَشْرُوطَ لِلْبَائِعِ فَلِكِ الْمَلِكُ الْمَبِيعُ فِي زَمَنِ  
 الْخِيَارِ لَهُ وَانْ كَانَ لِلْمُشْتَرِي فَلَهُ اَيُّ الْمَلِكِ وَانْ كَانَ لِمَا  
 مَوْقُوفٌ اَيُّ الْمَلِكِ فَاِنْ تَمَّ الْبَيْعُ بَانَ اَنَّهُ اَيُّ الْمَلِكِ لِلْمُشْتَرِي  
 مِنْ جِهَةِ الْعَقْدِ وَالْاَوَّلُ بَائِعٌ وَكَانَ لَهُ اَمْ يَخْرُجُ عَنْ مِلْكِهِ وَ  
 الثَّانِي الْمَلِكُ لِلْمُشْتَرِي مُطْلَقًا لَتَامَ الْبَيْعُ لَهُ بِالْاِجْبَاءِ الْقَبُولِ  
 وَالثَّلَاثُ لِلْبَائِعِ مُطْلَقًا لِنَقُوضِ نَصَرَانِهِ فِيهِ وَالتَّخْلَافُ  
 بَارٍ فِي خِيَارِ الْمَجْلِسِ كَمَا تَقَدَّمَ وَكَوْنُهُ لِاحَدِهِمَا بَانَ خِيَارُ الْآخَرِ  
 لَزُومَ الْعَقْدِ وَحَيْثُ حَكِمَ بِمَلِكِ الْمَبِيعِ لِاحَدِهِمَا حَكَمَ بِمَلِكِ  
 الْآخَرِ وَحَيْثُ بُوْقِيَ فِيهِ بُوْقِي فِي التَّمَنِ وَتَبْنِي عَلَى التَّخْلَافِ  
 كَسِبَ الْمَبِيعُ الْعَبْدَ وَالْأَمَةَ فِي زَمَنِ الْخِيَارِ فَاِنْ تَمَّ الْبَيْعُ  
 فَهُوَ لِلْمُشْتَرِي اِنْ فَلَنَا الْمَلِكُ لَهُ اَوْ مَوْقُوفٌ وَاَنْ فَلَنَا لِلْبَائِعِ

[illegible]



فتشرك  
فانتم البائع  
كما نحلكت فنتخا  
فكاه الراجعي من الصميري  
عنه فليجيب  
واقر

ان قلنا الملك  
شامل لما لو كانا هذا ما او  
للمتري وقدره وليس كذلك كما هو  
واللغز شامل لما لو كانا هذا ما او  
وليس كذلك كما هو  
المشاكل في الشيء اجازة  
الاجازة ادبها اولها بالبيع واذا ناله هذه  
الاجازة وقدره من المالك الشامل لما  
ما يقع وقدره من المالك الشامل لما  
المعقبات قبل وقدره من المالك الشامل لما  
الاجازة وقدره من المالك الشامل لما  
لو كانا الملك للمالك وقدره من المالك الشامل لما  
عنه فليجيب

ان كانا هذا ما او  
الاجازة وقدره من المالك الشامل لما  
في الراجعي من الصميري  
عنه فليجيب

ان كانا هذا ما او  
الاجازة وقدره من المالك الشامل لما  
في الراجعي من الصميري  
عنه فليجيب

بخلاف الوطء فهو حلال للبايع ان قلنا الملك له ولا  
فحرام وعقود البيع وما عطين عليه بناء على انها فسخة  
وقيل لا بعد ان يحصل بالشئ الواحد الفسخ والعقد  
جميعا ولاصح ان هذه التصرفات الوطء وما بعده من  
المتري في زمن الخيار المشروط للخيار لها اجازة للشراء  
لا شعارها بالبقاء عليه والثاني ما يكفي في الاجازة  
بذلك ومثلنا الاجازة والترجيح ذكرهما في الوجيز  
وخلاعهما الروضة كاصلها وهما ومثله البيع غير  
صححة وقصا والاعتاق فيما اذا كان الخيار للمتري فاذا  
على جميع اقوال الملك وفيما اذا كان الخيار لهما غيرنا فذا  
ان قلنا الملك للبايع او للمتري وان تم البيع في الاصح  
صيانا لخلق البايع عن الابطال وان قلنا الملك موقوف

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



[illegible][illegible]





وقربضا اي وقفا  
 القبض لان ما يقبض فيه ضمان  
 المشتري فلا يشترط على البائع  
 قبضه الا ان كان المشتري قد قبض  
 قبلا لا يردنا فحصى كان البيع  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان

صحيحاً وميرضاً من الثمن فان كان المشتري غاملاً بالمرض  
 فلا شئ له جرماً ولو قيل المبيع برودة سابقة على القبض  
 جهلها المشتري ضمنه البائع في الاصح يجمع الثمن لان قبضه  
 لتقام سببه كالمعلم فيفسخ البيع فيه قبيل الفل والثبات  
 لا يضمنه البائع ولكن تحلف الفل بعيب يثبت به  
 الارش وهو ما بين قيمته ملتحق الفل وغير مستحقه من  
 الثمن فان كان المشتري غاملاً بالحال فلا شئ له جرماً  
 وينبغي على الخلاف في المسئلة من مؤنية التجهيز والدفن  
 فهي في الاصح على المشتري في الاولى وعلى البائع في الثانية  
 ولواخر المصنف عبارة الاولى عن الثانية لا تلغى عن  
 التأويل المتأخر ولو باع حيواناً او غيره بشرط برائه من  
 العيوب في المبيع فالأظهر انه يبرأ عن عيب باطن بالحيوان

وقبضه اي قبض  
 القبض لان ما يقبض فيه ضمان  
 المشتري فلا يشترط على البائع  
 قبضه الا ان كان المشتري قد قبض  
 قبلا لا يردنا فحصى كان البيع  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان

وقبضه اي قبض  
 القبض لان ما يقبض فيه ضمان  
 المشتري فلا يشترط على البائع  
 قبضه الا ان كان المشتري قد قبض  
 قبلا لا يردنا فحصى كان البيع  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان

وقبضه اي قبض  
 القبض لان ما يقبض فيه ضمان  
 المشتري فلا يشترط على البائع  
 قبضه الا ان كان المشتري قد قبض  
 قبلا لا يردنا فحصى كان البيع  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان  
 قبضا غامضا لم يردنا فحصى كان

علا بانك  
فان اوفيتني  
فما تبه ووجهه  
اصحابنا بان ضارنا  
انما لا نفعلنا وعلانا  
السلام فادفع بالبركة فقد  
ارفع الاطراف  
سبحه

لم يعلمه دون غيره دأى دون غير العيب المذكور من العيوب  
فلا يرأى عن عيب غير الحيوان كالعقار والثياب بطلما  
ولا عن عيب ظاهر بالحيوان علمه أولا ولا عن عيب باطن  
بالحيوان علمه والثاني يرأى عن كل عيب ملاً بالشرط و  
الثالث لا يرأى عن عيب مالم لا يجرى بالبرأمة وهو الفيل  
وإنما خرج عنه على الأول صورة من الحيوان لما روى مالك  
في الموطأ وصححه أبو يعقوب أن ابن عمر باع عبداً لله بثمانمائة درهم  
بالبرأة فقال له المشتري به دأى لم أسمعه لي فأخذ صاعاً من الغنم  
فغضى على ابن عمر أن يحلف لقد باعه العبد ومأ به دأى  
يعلمه فإبى أن يحلف وأجمع العبد فباعه بالبرأ فخصمته  
وفي الحاشي والشامل أن المشتري زيد بن ثابت كما أورده  
الرافعي وأن ابن عمر كان يقول تركت البهي لله تعالى

[illegible]



[illegible]

نفسه وفيها الفسخ... نظر والكله... الرضا... بابن... انما...  
 نظر والكله... الرضا... بابن... انما...  
 نظر والكله... الرضا... بابن... انما...

... او...  
 ... او...  
 ... او...

الارثن جزء من ثلثه اي المبيع نسيبه اليه اي نسيبه الجزائي  
 الثمن نسيبه اي مثل نسيبه ما نقص المبيع من القيمة لو كان  
 المبيع سليماً اليها وترك هذه اللفظة للعلم بها فاذا كان  
 القيمة بلا عيب مائة وبالعيب تسعين فثبته النقص اليها  
 عشرها فالارثن عشر لثمن فان كان ما ستر ربيع بعين  
 منه او خمسين فيخمسها وانما كان الرجوع بجزء من الثمن لا  
 المبيع مضمون على البائع بالثمن فيكون جزؤه مضموناً عليه  
 بجزء من الثمن فان كان قبضه رد جزاءه ولا يسقط عن  
 المشتري بطلبه وقيل بل لطلب والاصح اعتبار اقل قيمته  
 اي المبيع من يوم البيع الى القبض عبارة المحرك لشرح وتبعضه  
 في الروضة اقل القميين من يوم البيع والقبض والمعرف  
 احدهما اعتبار قيمته يوم البيع لانه يوم مقابلة الثمن بالمبيع

... او...  
 ... او...  
 ... او...

... او...  
 ... او...  
 ... او...

... او...  
 ... او...  
 ... او...

الحادث  
لأنه لا قبل له به

المراد  
الطرف والجهة كما أنه قد يقع في جهة واحدة أو في جهتين أو في عدة جهات

أما العلامة الأولى فيها خلاف ما هو عليه في الأصل وذلك  
أنه لا يكتفي بالظاهر من الأول بل يتعمق فيه

22





KIK

[illegible]











وكان قد رآه قبل طبعه  
 لا يفتقر ولا يفتقر  
 بكثر النسخ على الاله  
 والارواح في نفوس  
 في كل وقت في كل وقت  
 في كل وقت في كل وقت

الى اقران القديس  
 في كل وقت في كل وقت  
 في كل وقت في كل وقت  
 في كل وقت في كل وقت

الحادث ردة على الصحيح ولو زال القديم قبل اخذ ريشه  
 لم يلخذه او بجداخذه ردة وقيل فيه وجهاً ولو حدث  
 عب لا يعرف لقديم الآيه ككثر نبض وجوز ورائج بكثر  
 النون وهو الجوز الهندى ظهر عينا وتقوى ربيخ بكثر  
 الباء مديود بكثر الواو في بعض اطرافه رداً ما ذكر بالفتح  
 قهراً ولا ارش عليه الحادث في الاظهر لانه معذور  
 فيه والثاني ردة وعليه الارش رعاية للجانبين وهو  
 ما بين قيمته صحيحاً معيباً ومكسوراً معيباً ولا نظر الى  
 الثمن والثالث لا يرد اصلاً كما في سائر العيوب الحادثة  
 فترجع المشتري بارش لقديم او نجزم ارش الحادث الى آخر  
 ما نعلم اما ما لا يرد له كالبض المذير والبطن المذود  
 كله والمحقق فيبين فيه فساد البيع لوروده على غير

في الاظهر لانه البائع شاطفه على التوقف  
 علمه عليه اما بيعه فيحتاج من غير ردة  
 مودة كله فان لم يرد فساد البيع لانه غير  
 منقطع فيبيع المشتري بكل ثمنه وعلى البائع  
 ان يرضى بالثمن لا يفسد به





KPW



فَالْأَظْهَرُ بِنَاءٌ عَلَى الْأَظْهَرِ أَنَّ الْجِدْلَ يُعْلِمُ وَيَقْيِلُ نَفْسَهُ مِنْ  
الْثَمَنِ وَمُقَابِلُهُ مَبْنِيٌّ عَلَى عِلْمِ ذَلِكَ فَيَقْوُزُ الْمُشْتَرِي بِالْوَلَدِ  
وَلَوْ نَقَصَتْ بِالْوِلَادَةِ فَلَيْسَ لَهُ رَدُّهَا وَيَرْجِعُ بِالْأَرْضِ  
وَلَوْ نَفَضَ الْجِدْلَ رَدُّهَا كَذَلِكَ وَلَا يَمْنَعُ الرَّدَّ الْأَسْخَاطُ  
وَوَطْءُ السَّبَبِ الْوَافِعَانِ مِنَ الْمُشْتَرِي بَعْدَ الْقَبْضِ وَ  
قَبْلَهُ وَلَا مَرَحَ فِي الْوَطْءِ وَافْتِضَاؤُ الْبَكْرِ بِالْقَافِ مِنَ الْمُشْتَرِي  
أَوْ غَيْرِهِ بَعْدَ الْقَبْضِ نَقْصٌ حَدَثَ فَيَمْنَعُ الرَّدَّ وَقَبْلَهُ جُنَايَةٌ  
عَلَى الْمُبِيعِ قَبْلَ قَبْضِهِ فَإِنْ كَانَ مِنَ الْمُشْتَرِي فَلَا رَدَّ لَهُ بِالْعَيْبِ  
أَوْ مِنْ غَيْرِهِ وَاجْزَاهُ الْبَيْعُ فَلَهُ الرَّدُّ بِالْعَيْبِ وَلَا شَيْءَ لَهُ  
فِي قَضَاؤِ الْبَائِعِ وَلَهُ فِي قَضَاؤِ الْاجْنَبِيِّ بِذِكْرِهِ مَهْرُ  
مَثَلِهَا بِكَرٍّ وَغَيْرِ ذِكْرِهِ مَا نَقَصَ مِنْ قِيمَتِهَا فَإِنْ رَدَّهَا  
بِالْعَيْبِ فَلِلْبَائِعِ مِنْ ذَلِكَ قَدْرُ ارْتِثَالِ الْبَكَارَةِ وَأَنْ تُلَفَّتْ

[illegible][illegible]





••• والله اعلم بالثلاثة  
 الخ اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••

كَخَبَارِ الْعَبِّ وَقِيلَ عِتْدَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لِحَدِيثِ مُسَامٍ مَنِ اشْتَرَى  
 شَاةً مَصْرَاةً فَهُوَ بِالْخَبَارِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ رَدَّهَا رَدَّ مَعَهَا  
 صَاعٌ قَمْرٍ لَا سَمْرَاءَ أَوْ حِنْطَةٍ وَأَجِيبْ عَنْهُ بِأَنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْعَبِّ  
 وَهُوَ أَنَّ الصُّرِيَّةَ لَا تَنْظُرُ إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لِإِحْوَاطِهَا  
 نَقْصَ اللَّبَنِ قَبْلَ تَامِهَا عَلَى اخْتِلَافِ الْعُلُوِّ وَالْمَأْوَى وَأَوْ  
 بُدَّلَ الْأَيْدِي أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلْيَبْلُغْ الثَّلَاثَةَ مِنْ الْعَقْدِ  
 وَقِيلَ مِنَ التَّفَرُّقِ وَلَعَرَفَتْ الصُّرِيَّةُ قَبْلَ تَامِ الثَّلَاثَةِ  
 بِإِفْرَادِ الْبَائِعِ أَوْ بَيْنَةِ امْتِدَادِ الْخَبَارِ إِلَى تَامِهَا أَوْ بَعْدَ  
 التَّامِ فَلَا خَبَارَ لَا مَنَاعَ مُجَاوِزَةَ الثَّلَاثَةِ وَعَلَى الْأَوَّلِ  
 لَهُ الْخَبَارُ وَلَوْ اشْتَرَى وَهُوَ عَالِمٌ بِالصُّرِيَّةِ فَلَهُ الْخَبَارُ  
 الثَّلَاثَةَ لِلْحَدِيثِ وَلَا خَبَارَ لَهُ عَلَى الْأَوَّلِ كَمَا زَالِ الْعَبُّ  
 فَإِنْ رَدَّ الْمَصْرَاةَ بَعْدَ تَلَوِّ اللَّبَنِ رَدَّ مَعَهَا صَاعٌ قَمْرٍ لِلْحَدِيثِ

••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••  
 ••• والله اعلم بالثلاثة •••

• • • • •  
 واما في المقامه التي فيها الكلام اذا ما  
 قد ينفق ان اراضها على ان قد غفر  
 في ان التكبى تعرض للمسئله فقال في  
 في الجواز ويحتمل المنع بناء على منع  
 في الجواز

MPA



[illegible]

١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥

[illegible]

من ذلك الغرض خلاف ما  
يحيى لا يغفل فيما ذكر

لا التعميم لان  
 فذلك البائع كان لا يبيع  
 المحل به مأمور  
 الفاعل لا يخلو فيه  
 لا التعميم لان  
 فذلك البائع كان لا يبيع  
 المحل به مأمور  
 الفاعل لا يخلو فيه

لجواز تلفه وانفساخ البيع قاله الماوردى واقره  
 في الرقصة كاصلاها ولو كان لمبيع عبدا وعبه الاجنبي  
 بقطع يده فارشته نصوقه فيه وفي قول ما نقص من قيمته  
 ولو عبه البائع فالمذهب بثوث الخبار لا التحريم  
 ومقابلته بثوث التحريم مع الخبار بناء على ان فعل  
 البائع كفعل الاجنبي والاولى مبنى على انه كائلا فيه  
 الذي هو كالتلقا بآفة على الراجح المقطوع به كما تقدم  
 فصح التعبد هنا بالمذهب كما هناك ولو قال ثبت الخيل  
 لا التحريم في المذهب كان اوضح ولا يصح بيع المبيع  
 قبل قبضه منقولا كان وعقارا فان اذن البائع  
 وقبض الثمن قال صلى الله تعالى عليه وسلم الحكيم بن جزم  
 لا يبعن شيئا حتى يقبضه روله البيهقي وقال اساده

قال الماوردى قال الزركشي يترك من  
 عثم يكن البائع في المطالبة اليها وانما  
 غصب المبيع قبل القبض لا يترك واحد منهما

فان لم يقبض منه بخلاف نظر ذلك  
 في نقل المالك اذا كان المبيع بعد الاذن  
 فانه يضمن بغيره في البيع ويقوم المبيع  
 ومطوع المالك في البيع عليه في البيع

ولا يبيع من المبيع قبل قبضه  
 ولا يبيع من المبيع قبل قبضه  
 ولا يبيع من المبيع قبل قبضه

ولا يبيع من المبيع قبل قبضه  
 ولا يبيع من المبيع قبل قبضه  
 ولا يبيع من المبيع قبل قبضه



حَسَنٌ مُتَّصِلٌ وَرَوَى بُورْدٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُبَاعَ سَلِعةٌ حَتَّى  
 يُبَاعَ حَتَّى يَجُوزَ بِهَا الْجَارُ إِلَى رِجَالِهِمْ قَالَ فِي شَيْخِ الْمَدِينَةِ  
 وَفِي الصَّحِيحَيْنِ أَحَادِيثٌ بِمَعْنَى ذَلِكَ وَأَلْحَقَ أَنْ يَبْعَهُ  
 لِلْبَيْعِ كَعَبْدِهِ فَلَا يَصِحُّ لِعُمُومِ الْحَادِيثِ وَالثَّانِي يَصِحُّ  
 كِبَيْعِ الْمَغْضُوبِ مِنَ الْغَايِبِ وَالْخَلْقُ فِي بَيْعِهِ بِغَيْرِ  
 جَنْسٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ نَقْصٍ أَوْ تَفَاوُثٍ صَفَةٍ وَلَا  
 فَوَاقِلَةٍ بَلْفِظِ السَّبْعِ قَالَهُ فِي النِّمَةِ وَأَقْرَبُ فِي الرُّمَةِ  
 كَامِلًا وَأَلْحَقَ أَنَّ الْجَارَةَ وَالرَّهْنَ وَالْمَبِيعَةَ كَالْبَيْعِ  
 فَلَا يَصِحُّ لَوْجُودِ الْمَعْنَى الْمَعْدُولِ بِهِ النَّهْيُ فِيهَا وَهُوَ مُضَعَفٌ  
 الْمَلِكُ وَأَنَّ الْأَعْيَاقَ بِخِلَافِهِ فَيَصِحُّ لِسُوقِ الشَّارِعِ إِلَيْهِ  
 وَبِئْسَ قَابِضًا وَمَقَابِلُ الْأَصَحِّ فِيهِ يُلْحَقُهُ بِالْبَيْعِ

حَسَنٌ مُتَّصِلٌ وَرَوَى بُورْدٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُبَاعَ سَلِعةٌ حَتَّى  
 يُبَاعَ حَتَّى يَجُوزَ بِهَا الْجَارُ إِلَى رِجَالِهِمْ قَالَ فِي شَيْخِ الْمَدِينَةِ  
 وَفِي الصَّحِيحَيْنِ أَحَادِيثٌ بِمَعْنَى ذَلِكَ وَأَلْحَقَ أَنْ يَبْعَهُ  
 لِلْبَيْعِ كَعَبْدِهِ فَلَا يَصِحُّ لِعُمُومِ الْحَادِيثِ وَالثَّانِي يَصِحُّ  
 كِبَيْعِ الْمَغْضُوبِ مِنَ الْغَايِبِ وَالْخَلْقُ فِي بَيْعِهِ بِغَيْرِ  
 جَنْسٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ نَقْصٍ أَوْ تَفَاوُثٍ صَفَةٍ وَلَا  
 فَوَاقِلَةٍ بَلْفِظِ السَّبْعِ قَالَهُ فِي النِّمَةِ وَأَقْرَبُ فِي الرُّمَةِ  
 كَامِلًا وَأَلْحَقَ أَنَّ الْجَارَةَ وَالرَّهْنَ وَالْمَبِيعَةَ كَالْبَيْعِ  
 فَلَا يَصِحُّ لَوْجُودِ الْمَعْنَى الْمَعْدُولِ بِهِ النَّهْيُ فِيهَا وَهُوَ مُضَعَفٌ  
 الْمَلِكُ وَأَنَّ الْأَعْيَاقَ بِخِلَافِهِ فَيَصِحُّ لِسُوقِ الشَّارِعِ إِلَيْهِ  
 وَبِئْسَ قَابِضًا وَمَقَابِلُ الْأَصَحِّ فِيهِ يُلْحَقُهُ بِالْبَيْعِ

حَسَنٌ مُتَّصِلٌ وَرَوَى بُورْدٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُبَاعَ سَلِعةٌ حَتَّى  
 يُبَاعَ حَتَّى يَجُوزَ بِهَا الْجَارُ إِلَى رِجَالِهِمْ قَالَ فِي شَيْخِ الْمَدِينَةِ  
 وَفِي الصَّحِيحَيْنِ أَحَادِيثٌ بِمَعْنَى ذَلِكَ وَأَلْحَقَ أَنْ يَبْعَهُ  
 لِلْبَيْعِ كَعَبْدِهِ فَلَا يَصِحُّ لِعُمُومِ الْحَادِيثِ وَالثَّانِي يَصِحُّ  
 كِبَيْعِ الْمَغْضُوبِ مِنَ الْغَايِبِ وَالْخَلْقُ فِي بَيْعِهِ بِغَيْرِ  
 جَنْسٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ نَقْصٍ أَوْ تَفَاوُثٍ صَفَةٍ وَلَا  
 فَوَاقِلَةٍ بَلْفِظِ السَّبْعِ قَالَهُ فِي النِّمَةِ وَأَقْرَبُ فِي الرُّمَةِ  
 كَامِلًا وَأَلْحَقَ أَنَّ الْجَارَةَ وَالرَّهْنَ وَالْمَبِيعَةَ كَالْبَيْعِ  
 فَلَا يَصِحُّ لَوْجُودِ الْمَعْنَى الْمَعْدُولِ بِهِ النَّهْيُ فِيهَا وَهُوَ مُضَعَفٌ  
 الْمَلِكُ وَأَنَّ الْأَعْيَاقَ بِخِلَافِهِ فَيَصِحُّ لِسُوقِ الشَّارِعِ إِلَيْهِ  
 وَبِئْسَ قَابِضًا وَمَقَابِلُ الْأَصَحِّ فِيهِ يُلْحَقُهُ بِالْبَيْعِ

حَسَنٌ مُتَّصِلٌ وَرَوَى بُورْدٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُبَاعَ سَلِعةٌ حَتَّى  
 يُبَاعَ حَتَّى يَجُوزَ بِهَا الْجَارُ إِلَى رِجَالِهِمْ قَالَ فِي شَيْخِ الْمَدِينَةِ  
 وَفِي الصَّحِيحَيْنِ أَحَادِيثٌ بِمَعْنَى ذَلِكَ وَأَلْحَقَ أَنْ يَبْعَهُ  
 لِلْبَيْعِ كَعَبْدِهِ فَلَا يَصِحُّ لِعُمُومِ الْحَادِيثِ وَالثَّانِي يَصِحُّ  
 كِبَيْعِ الْمَغْضُوبِ مِنَ الْغَايِبِ وَالْخَلْقُ فِي بَيْعِهِ بِغَيْرِ  
 جَنْسٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ نَقْصٍ أَوْ تَفَاوُثٍ صَفَةٍ وَلَا  
 فَوَاقِلَةٍ بَلْفِظِ السَّبْعِ قَالَهُ فِي النِّمَةِ وَأَقْرَبُ فِي الرُّمَةِ  
 كَامِلًا وَأَلْحَقَ أَنَّ الْجَارَةَ وَالرَّهْنَ وَالْمَبِيعَةَ كَالْبَيْعِ  
 فَلَا يَصِحُّ لَوْجُودِ الْمَعْنَى الْمَعْدُولِ بِهِ النَّهْيُ فِيهَا وَهُوَ مُضَعَفٌ  
 الْمَلِكُ وَأَنَّ الْأَعْيَاقَ بِخِلَافِهِ فَيَصِحُّ لِسُوقِ الشَّارِعِ إِلَيْهِ  
 وَبِئْسَ قَابِضًا وَمَقَابِلُ الْأَصَحِّ فِيهِ يُلْحَقُهُ بِالْبَيْعِ

[illegible]



[illegible][illegible]

وهو شامل لمثل المنافع وفي شرائط قبضه اي البذل في  
 المجلس ما سبق فان كان موافقا في علة الربا بشرط  
 ولا فلا يشترط في الاصح وفي تعيينه ما سبق ويصح الدين  
 لعهر من عليه باطل في الاظهر بان يشترى عبد زيدا بآثمه  
 له على عمر والعلم قد رتبته على تسليمه والثاني يصح لا ينظر  
 كبيعته ممن عليه وهو لا ينسب الى المنفعة وصحة في الزو  
 مخالفا للرافعي ويشه عليه قبض العوضين في المجلس  
 فلو ترقا قبل قبض أحدهما بطل البيع كذا في الروضة و  
 أصلاها كالتهذيب وفي المطلبات مقتضى كلام الأكثرين  
 يخالفه ولو كان لزيد وعمر ودنيان على شخص فباع  
 زيدا عمرا دينه بدنه بطل قطعا انفق الجبر وأخلق  
 له به صلى الله تعالى عليه لم عن بيع الكاكي بالكاكي

وهو شامل لمثل المنافع وفي شرائط قبضه اي البذل في  
 المجلس ما سبق فان كان موافقا في علة الربا بشرط  
 ولا فلا يشترط في الاصح وفي تعيينه ما سبق ويصح الدين  
 لعهر من عليه باطل في الاظهر بان يشترى عبد زيدا بآثمه  
 له على عمر والعلم قد رتبته على تسليمه والثاني يصح لا ينظر  
 كبيعته ممن عليه وهو لا ينسب الى المنفعة وصحة في الزو  
 مخالفا للرافعي ويشه عليه قبض العوضين في المجلس  
 فلو ترقا قبل قبض أحدهما بطل البيع كذا في الروضة و  
 أصلاها كالتهذيب وفي المطلبات مقتضى كلام الأكثرين  
 يخالفه ولو كان لزيد وعمر ودنيان على شخص فباع  
 زيدا عمرا دينه بدنه بطل قطعا انفق الجبر وأخلق  
 له به صلى الله تعالى عليه لم عن بيع الكاكي بالكاكي

وهو شامل لمثل المنافع وفي شرائط قبضه اي البذل في  
 المجلس ما سبق فان كان موافقا في علة الربا بشرط  
 ولا فلا يشترط في الاصح وفي تعيينه ما سبق ويصح الدين  
 لعهر من عليه باطل في الاظهر بان يشترى عبد زيدا بآثمه  
 له على عمر والعلم قد رتبته على تسليمه والثاني يصح لا ينظر  
 كبيعته ممن عليه وهو لا ينسب الى المنفعة وصحة في الزو  
 مخالفا للرافعي ويشه عليه قبض العوضين في المجلس  
 فلو ترقا قبل قبض أحدهما بطل البيع كذا في الروضة و  
 أصلاها كالتهذيب وفي المطلبات مقتضى كلام الأكثرين  
 يخالفه ولو كان لزيد وعمر ودنيان على شخص فباع  
 زيدا عمرا دينه بدنه بطل قطعا انفق الجبر وأخلق  
 له به صلى الله تعالى عليه لم عن بيع الكاكي بالكاكي

[illegible][illegible]

۴۳۵

[illegible]



ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه

يحضر العاقلان المبيع اعتبر في حصول قبضه مضي زمن  
 يمكن فيه المضى اليه في الاصح اعتبارا لزمن امكان الحصول  
 عند عدمه بناء على عدم اشتراطه في القبض وهو المخرج  
 وقيل يشترط حضور العاقلين في القبض وقيل حضور  
 المشتري وحده لينتج اثنان يدين على المبيع ودفع الوجه  
 بالمسقة في الحضور ومقابل الاصح لا يعتبر ما ذكر وقيل  
 المنقول تحويلة روى الشيخان عن ابن عمر انهم كانوا  
 يبيعون الطعام خرافا با على السوق فهاهم رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعه حتى يحولوه دل على  
 انه لا يحصل القبض فيه الا بتحويله كما هو العاد فيه  
 فان جرى البيع والمبيع بموضع لا يختص بالبيع كشاع  
 او دار للمشتري كفي قبضه نقله من حيزه الحيز آخر

ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه

ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه  
 ان كان له حق في قبضه فله ان يبيع ما كان له من قبضه



[illegible]

ۛۛۛۛۛ

اى لشخص طعام مقلد على زيد كخبرة اصنع سلا وعمر  
 عليه مثله فليكن لنفسه من ربحه يكتل العمر وليكون  
 القبض والا قباض صحيحين فلو قال العمر اقبض من  
 زيد ما لي عليه نفسك عني ففعل ف القبض فاسد له  
 وهو بالنسبة الى الفائل صحيح بترأيه دقة زيد في الاصح  
 لادنيه في القبض منه ووجه فساد له عمر وكونه فايضا  
 لنفسه من نفسه وما قبضه مضمون عليه ويلزمه رد  
 للدافع على مقابل الاصح وعلى الاصح يكتله المقبوض له  
 للقباض وكدين السلم دين القرض والا نلاف والعجا  
 شمل الثلاثة  
 البائع يضمن في الذمة طال لا اسلم المبيع حتى قبض  
 منه وقال المشتري في الثمن مثله اى لا اسلمه حتى قبض

[illegible]

[illegible]



[illegible]

باب التولية فيما نزل به الموضع بقسط وتولية  
التمم المتكلى او غير المتكلم بقسط وتولية  
واللائك كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا  
بليظ انك تعلم به مع كل شيء على الاخر والآخر  
ماما علمه مع كل شيء وكذا وكذا وكذا وكذا  
مع كذا وكذا مع كل شيء وكذا وكذا وكذا وكذا

خَافُ فَوْتَهُ بِإِخْلَافٍ وَكَذَلِكَ الْمُشْتَرِي لَهُ حَيْثُ التَّمَنُّ  
 الْمَذْكُورَانِ خَافُ فَوْتَ الْمُبِيعِ بِهِ كَمَا ذَكَرَهُ فِي الرِّضَا كَأَصْلِهَا  
 أَيْ بِإِخْلَافٍ وَأَمَّا الْأَقْوَالُ السَّابِقَةُ إِذَا لَمْ يَخُوفُ فَوْتَهُ أَيْ  
 الْبَائِعُ فَوْتَ التَّمَنُّ وَكَذَلِكَ الْمُشْتَرِي فَوْتَ الْمُبِيعِ وَ  
 تَنَازَعَا فِي مَجْرَدِ الْإِسْلَامِ بِالسَّلَامِ أَمَّا التَّمَنُّ الْمَوْجَلُ فَلَيْسَ  
 لِلْبَائِعِ حَيْثُ الْمُبِيعُ بِهِ لِرِضَا مُبَا لَتَاخِرٍ وَلَوْ جَلَّ قَبْلَ السَّلَامِ  
 فَلَا حَيْثُ لَهُ أَيْضًا كَذَا فِي الرِّضَا كَأَصْلِهَا وَفِي الْكَفَايَةِ  
 فِي كِتَابِ الصَّدَاقِ أَنَّ الْفَاضِلَ أَبَا الطَّيِّبِ نَقَلَ عَنْ نَصِّ  
 الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْمَشْهُورَاتِ لَهُ الْحَيْسَ وَ  
 سَلْبَانِي فِي الصَّدَاقِ أَنَّهُ لَوْ جَلَّ قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا حَيْثُ لَهُ أَيْ  
 الْأَصَحُّ  
 بِالنَّوَلِ الشَّارِكِ وَالْمُحَلِّ

••• به الباء المتسببة والياء لا جمع  
 الى الجمع كما يضاف به الراء الى الجمع الى التثنية بعد  
 شرطية وقوله ان بلا خلاف تقتضي لما  
 فتمت المسئلة خلافا لما فيه من القسمة  
 الخارج اسم الموصوف









[illegible]

كَيْفَ يَنْفَعُهُ وَ  
 اسْتَوْلَى عَلَى كَلَامِهِ بِأَكْرَمِ  
 الرِّفْعَةِ • • • وَتَأْتِي الْوُجُوهُ وَتَنْتَابُ  
 الْمَكْرُوفُ وَفِيهِ مَقْصُودُ الْوَرْدِ أَيْ وَأَوْجُوهُ  
 مَا وَرَدَ فِيهِ مِنْ مَقْصُودِ الْمَلِكِ وَفِيهِ  
 حَسْبُ وَمَقْصُودُ الْوَرْدِ أَيْ وَفِيهِ  
 كَرَامَةُ فِي الْمَقْصُودِ الْمَلِكِ  
 نَعْمَ لَا لِقَاءَ فِيهِ لِقَاءُ الْوَرْدِ  
 وَتَأْتِي الْمَقْصُودُ الْمَلِكِ  
 وَفِيهِ مَقْصُودُ الْوَرْدِ

الْمُنَادَى عَلَيْهِ إِلَى أَنْ اشْتَرَى بِهِ الْمَبِيعَ كَمَا افْضَحَ بِهَا ابْنُ  
 الرِّفْعَةِ فِي لِكْفَايَةِ وَلِطَلْبِ وَالْحَارِثِ وَالْقَصَارِ وَالْوَاقِ  
 بِالْمَدْمُنِ رَفَاتِ التَّوْبِ بِالْمَهْمُزِ وَنَحْوِ قِيلَ بِالْوَاوِ وَالصَّبَاغِ  
 كُلُّ مَنْ لَا رَجْعَ لِلْمَبِيعِ وَفِيهِ الصَّبِغُ لَهُ وَتَأْتِي الْمَوْنُ الْمَرْدُ  
 لِلْإِسْتِرَاجِ أَيْ لَطَلْبِ التَّجَرُّ فِيهِ كَأَجْرِ الْحَمَالِ وَالْمَكَانِ وَ  
 الْحَثَّانِ وَتَطْهِينِ الدَّارِ وَلَا يَدْخُلُ مَا يَقْصِدُ بِهِ اسْتِبْقَاءُ  
 الْمَلِكِ دُونَ الْإِسْتِرَاجِ كَمَقْفَةِ الْعَبْدِ وَكَسْوَتِهِ وَعَلَى  
 الدَّائِيَةِ وَيَقَعُ ذَلِكَ فِي مُقَابَلَةِ الْفَوَائِدِ الْمُسْتَوْفَاةِ مِنَ الْمَبِيعِ  
 نَعْمَ الْعَاوِلُ الزَّائِدُ عَلَى الْمُحَادِّ لِلتَّامِينَ يَدْخُلُ وَلَوْ قَصُرَ نَفْسُهُ  
 أَوْ كَالِ الْوَحْلِ أَوْ طَيْنِ أَوْ تَطْوَعُ بِهِ شَخْصٌ لَمْ يَدْخُلْ أَجْرُهُ مَعَ  
 التَّمَنِّيِّ فِي قَوْلِهِ بِمَا قَامَ عَلَى لَانِ عَمَلُهُ وَمَا تَطْوَعُ بِهِ غَيْرُهُ  
 لَمْ يَقُمْ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا قَامَ عَلَيْهِ مَا بَدَلَهُ وَطَرِيقُهُ أَنْ يَقُولَ

فَلَمَّا رَوَى كَانَ بِاللَّامِ كَمَا فِي نَفْسِ التَّجَرُّ  
 الْأَرْضِ مَا يَقْصِدُ بِهِ التَّجَرُّ وَهُوَ كَانَ بِاللَّامِ  
 الْبَهْلَاءُ كَمَا فِي كَثَرِ التَّجَرُّ فَالْفَتْحُ مَا يَقْصِدُ بِهِ  
 الْإِسْتِبْقَاءُ فِيهَا الْطَرِيقُ وَالْفَتْحُ الْمَقْصِدُ

وَعَمَلَتْ فِيهِ مَا أَجَرْتَهُ كَذَا أَوْ عَمَلَهُ لِي مُنْطَوِّعٌ وَلِبَعْلَمَا أَيْ  
 الْمُنَايَعَانِ غَنَاهُ أَيْ الْمُبَيْعُ فِي صُورَةٍ بَعَثَ بِمَا اشْتَرَيْتَ  
 لِمَا قَامَ بِهِ فِي صُورَةٍ بَعَثَ بِمَا قَامَ عَلَى فُلُوجِهِمَا أَحَدُهُمَا  
 بَطَلَ الْبَيْعَ عَلَى الصَّحِيحِ وَالْثَانِي يَقَعُ لِلْمَوْلَةِ مَعْرِفَتُهُ  
 وَفِي اشْتِرَاطِنَا فِي الْمَجْلِسِ وَجِهَانٍ وَلَوْ قَبْلَ فُلُوجِ الْثَانِي  
 وَبِجْ كَذَا كَانَتْ مِنْ صُورِ الْمَرْجَحَةِ كَمَا ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ فِي الْأَوَّلَى  
 وَلَهَا صُورَةٌ ثَالِثَةٌ وَهِيَ يُعْنَكُ بِرَأْسِ الْمَالِ وَبِجْ كَذَا  
 وَهُوَ كَقَوْلِهِ بِمَا اشْتَرَيْتَ وَقَبْلَ مَا قَامَ عَلَى وَلَيْصِدُقِ الْبَائِعُ  
 فِي قَبْلِ الثَّمَنِ الَّذِي اسْتَفْرَعْلِيهِ الْعَقْدُ وَأَقَامَ بِهِ الْمُبَيْعُ  
 عَلَيْهِ عُنْدَ الْأَخْيَارِ أَيْ يُجْبِ عَلَيْهِ الصَّدَقُ فِي ذَلِكَ وَ  
 الْأَجَلِ وَالشَّرَاءُ بِالْعَرَضِ وَبَيَانِ الْعَبْلِ لِحَادِثٍ عَنْكَ  
 لِأَنَّ الْمُشْتَرِيَ يُعْتَمَدُ مَا نَسَبَهُ فَمَا يُخْبِرُهُ بِذَلِكَ التَّمَنِّي لَمْ يَكُنْ

[illegible]

[illegible][illegible]

● للمعنى الخامس  
الذي هو عالمي الكون التاسع  
منه الكائنات البرية والنباتية  
والدواب وقصته في السبع  
ساعات

٢٥٢



في قوله عليه وان نكل عن اليمين ردت على البائع بناء على  
 ان اليمين المردودة كالافرار وهو الاظهر وقيل لانباء  
 على انها كالبيعة وعلى الرد مجاوي ان ثمنه مائة وعشرة  
 وللمشترى ح الخبار بين امضاء العقد بما حلت عليه و  
 بين فسخه قال في الروضة كاصحابها كذا اطلقوه وتقضي  
 قولنا ان اليمين المردودة مع نكول المدة عليه كالأفرا  
 ان يعود فيه ما ذكرنا في حالة التصديق وان بين  
 لخلطه وجهًا محتملاً كان قال كثر رجعت جريدي فخلطت  
 من عن متاع الى غيره فله الخلق كما سبق لان ما بينه  
 يترك ظن صدقه وقيل فيه الخلاف والاصح على الخلق  
 سماع بينه التي يقيمها بان الثمن مائة وعشرة والثاني  
 لا يسمع لذكر تب قوله لاولها قال في المطلب وهذا هو

• قوله المطلب عند البيني الخ بخلافه  
 البائع مثلاً قلنا البيني المردودة كالنسيئة  
 او كالافران لان النسيئة ثمنها متعدي ولا يبيع  
 قبلما ياتي بغيره ولو كان ثمنها متعدياً على جوارته  
 البيني ليقع فافلناه عما اختلفت عليه الردي  
 فان قلنا كالبيعة فهو كالمقسطه وان قلنا  
 كالافران فقل انما يكون كالمقسطه فالأصح  
 ان يرد الفسخ وان فيه اشكالاً لا يسجد

• ولا يسمع سماعاً قال النسيئة فيكون  
 كما لو صدقته فقلنا لا يسمع  
 فافضل التصديق في الخلاف  
 الزيادة





٢٠ فاقولوا ناد عليها لم يضل الزاد فالراين عمر قال خيبتا يضل جميعا لما يخصه وان زاد

٢٥٦

• وقال الخ اعلم ان  
ان النقص الوطئ على  
الشجر الرب مع الارض  
فانه فيها ظلالا كظلال  
الاشجار في الارض

• واما ما اوردته  
على كذا انه يقول في سجع الشجر اورد  
وليس كذلك وكثيرا ما يرد على من يقول  
في الدنيا فلا يرد وتبين ان ذلك  
مسئلة وليس غير ما فلا يلزم في الحكم  
القول في هذا الحاشية الاخرى

والله اعلم بالصواب

may



١٣٤١

••• والذين الذين يبيعون أرواحهم ليعملوا عبداً لهم في هذا العالم  
تتلمع بقدر نورهم في هذا العالم كما في آخره فان الظلم والحاجة  
يبيعون في هذا العالم ليعملوا عبداً لهم في هذا العالم  
والذين الذين يبيعون أرواحهم ليعملوا عبداً لهم في هذا العالم  
تتلمع بقدر نورهم في هذا العالم كما في آخره فان الظلم والحاجة  
يبيعون في هذا العالم ليعملوا عبداً لهم في هذا العالم

١٠٠  
 فظاهر ان الزرع يتبع العناية الاستثنائية  
 للزراعة المنفردة ثم تتخفف العناية بالبقاع  
 فان شئت انظر في ذوق الانقاد او اطلق  
 لوقد للملاهي. كما لا يمانع ان يكون  
 الفصل في بعض الزرع في بعض  
 المسئلة عند انضمامه في  
 الفصل في بعض الزرع في بعض



••• ولم يضر قطعا ••• بان كحل به في الارض عيب  
 ولا يضره افعى قال فله قال له ولم يضر تركها  
 ولا يضره افعى قال فله قال له ولم يضر تركها  
 ولا يضره افعى قال فله قال له ولم يضر تركها  
 ولا يضره افعى قال فله قال له ولم يضر تركها

وكذا ان جهل الحال ولم يضر قطعا لاجبار له ضررها  
 أولا ويلزم البائع النقل وسوية الارض ولا اجر عليه  
 لمدة ذلك وان ضرر فله لاجبار ضررها أولا  
 فان اجاز لزم البائع النقل وسوية الارض بان يجهد  
 التراب المزال بالغلح مكانه فله في المطلب وفي وجوب  
 اجرة المثلثة النقل وجه اصحها اجبان نقل بعد  
 القبض لا قبله لان النقل المفوت للمنفعة مدته جبا  
 من البائع وهي مضمونة عليه بعد القبض لا قبله في  
 المرحج والثاني تجب مطلقا بناء على انه يضمن جبايته  
 قبل القبض والثالث لا تجب مطلقا لان اجارة المثلث  
 رضا بآثار المنفعة مدة النقل وجه اخر في وجوب  
 الارش فيها لو بقي في الارض بعد السوية عيب ويدخل

••• وانما البائع النقل غلاف الزرع فان له  
 املا ينظر في ذلك وان كان تركها  
 ••• وانما البائع النقل غلاف الزرع فان له  
 املا ينظر في ذلك وان كان تركها

••• وانما البائع النقل غلاف الزرع فان له  
 املا ينظر في ذلك وان كان تركها

••• وانما البائع النقل غلاف الزرع فان له  
 املا ينظر في ذلك وان كان تركها

••• وانما البائع النقل غلاف الزرع فان له  
 املا ينظر في ذلك وان كان تركها

••• وانما البائع النقل غلاف الزرع فان له  
 املا ينظر في ذلك وان كان تركها





۱۴۵۳

الرخصة كالمحتاج أو المضاف  
 على المصنف فمما لا يشك في أنها  
 قبل حكمه بقول المصنف لا يشك في أنها  
 في دفع المصنف لا يشك في أنها  
 في دفع المصنف لا يشك في أنها  
 في دفع المصنف لا يشك في أنها  
 في دفع المصنف لا يشك في أنها  
 في دفع المصنف لا يشك في أنها  
 في دفع المصنف لا يشك في أنها

انهما منقولان والخلاف في الاعلى مني على خولا السفلى  
 صح به في الشرح والمحرر واسقطه من الروضة كالمحتاج  
 قبل واسقط منه تقبلا لإيجانان بالمشية وحكاية وجه  
 فيها وفي المسائلين بعدها ولفظ المحرر وكذا الإيجانان  
 والرفوف المشية واللتلام المسمة والخاتمي من جري  
 الرجا على اصح الوجهين وفهم المصنفات اليقيد و  
 حكاية الخلاف لما وليه فقط ويدخل في بيع الدابة  
 نعلها لانصالة بها وكذا ثياب العبد التي عليه تدخل  
 في بيعه في الاصح للعرف كما صحه الغزالي قلنا اصح لا  
 يدخل ثياب العبد في بيعه والله تعالى اعلم كما قال الترمذي  
 ان صاحب المذهب وغيره رجوه مسدرا به يصح لغيره  
 بقوله لكن الخ وقبل يدخل سائر العورة دون غيره ولا اله

ان كان في ثياب العبد  
 ان كان في ثياب العبد  
 ان كان في ثياب العبد  
 ان كان في ثياب العبد  
 ان كان في ثياب العبد  
 ان كان في ثياب العبد  
 ان كان في ثياب العبد  
 ان كان في ثياب العبد

والخلاف في الاعلى مني قبل انصار المني  
 بالخروج  
 بالخروج  
 بالخروج  
 بالخروج  
 بالخروج  
 بالخروج  
 بالخروج

على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني

على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني  
 على الخلاف في الاعلى مني

[illegible]

[illegible]



••• من المردية  
 مطلقاً كان أو مشروطاً  
 لولا الجود والفضل  
 ••• وقاصح في قوله الخ  
 والاول فالاول  
 ينتفع عنه  
 المنتفع منه بالمتقاع  
 المندية الثاني  
 كالنايم

١٢٤٨



لظهورها وعِدَّ لِعَنْ قَوْلِ الْحَرَجِيِّ الْمُنَاسِبَ لِلتَّقْلِيمِ  
 بَعْدَ كَاتِبِهِ لِثَلَاثِيَةِ بَاقِيهِ وَلَوْ بَاعَ ثَلَاثَ بُسْنَانٍ  
 مُطْلَعَةً بِكُلِّ لَامٍ أَخْرَجَ طَلْعَهَا وَبَعْضُهَا مِنْ حَيْثُ الطَّلَعُ  
 مُؤَبَّرٌ دُونَ بَعْضٍ فَلِلْبَائِعِ أَيْ فُطِّلَهَا الَّذِي هُوَ الثَّمَرَةُ  
 لَهُ كَمَا نَقَدَّمُ التَّوَعُّ أَوْ اخْتَلَفَ وَقَبْلَ فِي اخْتِلَافٍ غَيْرِ  
 الْمُؤَبَّرِ لِلشَّرَى لِأَنَّ لِاخْتِلَافِ التَّوَعُّ نَاسِئًا فِي اخْتِلَافِ  
 وَقْتِ النَّاسِئِ فَإِنْ أَفْرَدَ مَا لَمْ يُؤَبَّرْ بِالسَّيِّعِ فَلِلْمُشْرِئِ طَلْعُهُ  
 فِي الْأَصَحِّ مَا نَقَدَّمُ وَالثَّانِي هُوَ لِلْبَائِعِ اكْتِفَاءً بِدُخُولِ  
 وَقْتِ النَّاسِئِ بِرِعْنَتِهِ وَهَذَا الْفَرْعُ فِيمَا إِذَا اتَّخَذَ التَّوَعُّ كَمَا فِي  
 الرِّقْضَةِ كَأَصْلِهَا وَلَوْ كَانَتْ الثَّلَاثُ الْمَذْكُورَةُ فِي بُسْنَانٍ  
 أَيْ الْمُؤَبَّرَةِ فِي بُسْنَانٍ غَيْرِ الْمُؤَبَّرَةِ فِي بُسْنَانٍ فَالْأَصَحُّ أَفْرَادُ  
 كُلِّ بُسْنَانٍ بِحُكْمِهِ لِأَنَّ لِاخْتِلَافِ الْبَيْعِ نَاسِئًا فِي وَقْتِ النَّاسِئِ

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

••• وان ضرتها لم يجر لأبرضاها أي الملبأ بعين وان  
 ضريحها أي ضريح الشجر ونفع الثمر والعكس وتنازعا  
 أي الملبأ بجان في السقي فسخ العقد لتعذر مضايته لا  
 بالأضرار بلحدها إلا ان يسأخ المضطر فلا يفسخ  
 وقبل الطالب للسقي وهو البائع في الصورة الأولى و  
 المشتري في الثانية أن يسقي ولا يبالى بصيرا لآخر  
 لأنه قد رضي به حين قدم على هذا العقد فلا يفسخ على  
 هذا أيضا وعلى الفسخ الغاسخ البائع والحاكم وجها  
 في المطلب ولو كان الثمر عيص رطوبة الشجر لزم البائع  
 أن يقطع الثمر ويسقي الشجر دفعا لضرر المشتري  
 يجوز بيع الثمر بعد بدو صلاحه و  
 سياتي تفسيره مطلقا أي من غير شرط وبشرط قطعه و

••• وان ضرتها لم يجر لأبرضاها أي الملبأ بعين وان  
 ضريحها أي ضريح الشجر ونفع الثمر والعكس وتنازعا  
 أي الملبأ بجان في السقي فسخ العقد لتعذر مضايته لا  
 بالأضرار بلحدها إلا ان يسأخ المضطر فلا يفسخ  
 وقبل الطالب للسقي وهو البائع في الصورة الأولى و  
 المشتري في الثانية أن يسقي ولا يبالى بصيرا لآخر  
 لأنه قد رضي به حين قدم على هذا العقد فلا يفسخ على  
 هذا أيضا وعلى الفسخ الغاسخ البائع والحاكم وجها  
 في المطلب ولو كان الثمر عيص رطوبة الشجر لزم البائع  
 أن يقطع الثمر ويسقي الشجر دفعا لضرر المشتري  
 يجوز بيع الثمر بعد بدو صلاحه و  
 سياتي تفسيره مطلقا أي من غير شرط وبشرط قطعه و

••• وان ضرتها لم يجر لأبرضاها أي الملبأ بعين وان  
 ضريحها أي ضريح الشجر ونفع الثمر والعكس وتنازعا  
 أي الملبأ بجان في السقي فسخ العقد لتعذر مضايته لا  
 بالأضرار بلحدها إلا ان يسأخ المضطر فلا يفسخ  
 وقبل الطالب للسقي وهو البائع في الصورة الأولى و  
 المشتري في الثانية أن يسقي ولا يبالى بصيرا لآخر  
 لأنه قد رضي به حين قدم على هذا العقد فلا يفسخ على  
 هذا أيضا وعلى الفسخ الغاسخ البائع والحاكم وجها  
 في المطلب ولو كان الثمر عيص رطوبة الشجر لزم البائع  
 أن يقطع الثمر ويسقي الشجر دفعا لضرر المشتري  
 يجوز بيع الثمر بعد بدو صلاحه و  
 سياتي تفسيره مطلقا أي من غير شرط وبشرط قطعه و

••• وان ضرتها لم يجر لأبرضاها أي الملبأ بعين وان  
 ضريحها أي ضريح الشجر ونفع الثمر والعكس وتنازعا  
 أي الملبأ بجان في السقي فسخ العقد لتعذر مضايته لا  
 بالأضرار بلحدها إلا ان يسأخ المضطر فلا يفسخ  
 وقبل الطالب للسقي وهو البائع في الصورة الأولى و  
 المشتري في الثانية أن يسقي ولا يبالى بصيرا لآخر  
 لأنه قد رضي به حين قدم على هذا العقد فلا يفسخ على  
 هذا أيضا وعلى الفسخ الغاسخ البائع والحاكم وجها  
 في المطلب ولو كان الثمر عيص رطوبة الشجر لزم البائع  
 أن يقطع الثمر ويسقي الشجر دفعا لضرر المشتري  
 يجوز بيع الثمر بعد بدو صلاحه و  
 سياتي تفسيره مطلقا أي من غير شرط وبشرط قطعه و

••• وان ضرتها لم يجر لأبرضاها أي الملبأ بعين وان  
 ضريحها أي ضريح الشجر ونفع الثمر والعكس وتنازعا  
 أي الملبأ بجان في السقي فسخ العقد لتعذر مضايته لا  
 بالأضرار بلحدها إلا ان يسأخ المضطر فلا يفسخ  
 وقبل الطالب للسقي وهو البائع في الصورة الأولى و  
 المشتري في الثانية أن يسقي ولا يبالى بصيرا لآخر  
 لأنه قد رضي به حين قدم على هذا العقد فلا يفسخ على  
 هذا أيضا وعلى الفسخ الغاسخ البائع والحاكم وجها  
 في المطلب ولو كان الثمر عيص رطوبة الشجر لزم البائع  
 أن يقطع الثمر ويسقي الشجر دفعا لضرر المشتري  
 يجوز بيع الثمر بعد بدو صلاحه و  
 سياتي تفسيره مطلقا أي من غير شرط وبشرط قطعه و



وَقِيلَ إِنْ كَانَ الشَّجَرُ لِلْمَشْتَرِي كَانَ اشْتَرَاهُ أَوَّلًا لِحَاجَةٍ  
 ظَهَرَ الْبَتْرُ حَاجَازُ بَيْعِ الثَّمَرَةِ بِلاَ شَرْطٍ لِأَنَّهُ لَا يَحْتَاجُهَا فِي  
 مَلَكِهِ فَيُشْبَهُ مَا لَوْ اشْتَرَاهَا مَعًا قُلْتُ كَمَا قَالَ الرَّافِعِيُّ فِي  
 الشَّرْحِ فَإِنْ كَانَ الشَّجَرُ لِلْمَشْتَرِي وَشَرَطْنَا الْقَطْعَ كَمَا هُوَ  
 الْأَصَحُّ لَمْ يَحِبَّ لَوْ فَاعِيهِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ أَذْلا مَعْنَى  
 لَتَكْلِفُهُ قَطْعَ عَرَبٍ مِنْ شَجَرِهِ وَفِي الرُّوضَةِ لَوْ قَطَعَ شَجَرَةً  
 عَلَيْهَا عَمْرَةٌ ثُمَّ بَاعَ الثَّمَرَةَ وَهِيَ عَلَيْهَا حَاجَازٌ مِنْ غَيْرِ شَرْطٍ  
 الْقَطْعِ لِأَنَّ الثَّمَرَةَ لَا يَبْقَى عَلَيْهَا فَيَصِيرُ كَشَرْطِ الْقَطْعِ  
 وَإِنْ بَاعَ الثَّمَرَةَ مَعَ الشَّجَرِ بَقِيَ وَلِحَاجَازٍ بِلاَ شَرْطٍ وَلَا  
 يَجُوزُ شَرْطُ قَطْعِهِ مَا فِيهِ مِنَ الْحَجَرِ عَلَيْهِ فِي مَلَكِهِ وَالْفَارِقُ  
 بَيْنَ الْجَوَازِ هُنَا وَالْمَنْعِ فِي بَيْعِ الثَّمَرِ مِنْ مَالِكَ الشَّجَرِ تَبَعِيَّةٌ  
 الثَّمَرِ هُنَا لِلشَّجَرِ وَلَوْ قَالَ بَعْتُكَ الشَّجَرَ بَعْتَرَهُ وَالثَّمَرُ بِدَلِيلِ

[illegible]

البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...

لم يجز للبشر القطع لانه فصل فانفك لبيعته ذكره  
الرافعي في باب المساقاة استشهدا واسقطه من الرخصة  
ويجزم بيع الزرع الأخضر في الارض للبشر قطعه  
كالتمر قبل بدو صلاحه وفي المحرر القطع او القلع فان  
بيعه معهم او وحده بعد اشتداد الحب جاز بلا شرط كما  
في التمر مع الشجر او التمر بعد بدو صلاحه ويستتر  
لبيعه الجائر بعد الاشتداد وبيع التمر بعد بدو الصلابة  
ظورا لمقصود ليكون مربيا كين وعين لانها لا يحكم  
له وشعر لظوره في سبيله وما لا يرى حبه كالحنطة  
والحدس بفتح الدال في السبيل لا يصح بيعه دون  
سبيله لاستناره ولا حبه في الجديد لان المقصود مستتر  
بما ليس من صلاحه والقديم الجواز لما روى عن ابن

البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...

البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...  
البيع... والبيع... والبيع...





[illegible]

••• وفي قوله تعالى **وَأَنْتَ أَكْبَرُ** أي أنت أكبر مني...  
 ••• **وَأَنْتَ أَكْبَرُ** أي أنت أكبر مني...  
 ••• **وَأَنْتَ أَكْبَرُ** أي أنت أكبر مني...  
 ••• **وَأَنْتَ أَكْبَرُ** أي أنت أكبر مني...

**وَالْعُتَابُ وَالْأَصَابُ كَبِيرُ الْمَهْمَةِ وَتَشْدِيدُ الْجِيمِ وَالْمَشْيُ**  
العتاب بالضم والشد بفتح هاء من فته  
**وَعَيْرُ التَّمْرِ بِدُوصَالِحِ الْحَبِّ مِنْهُ اشْدَادُهُ وَالْعُتَابُ بِكَبَرِ**  
كثرة دونه من عيب أو بدو  
**بَحْتِ تَوَكُّلٍ وَيَكْفِي بِدُوصَالِحِ بَعْضِهِ وَأَنْ قُلِ الْبَعْضُ لِيَبِيعَ**  
**كُلَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ أَوْ شَجَارٍ مُتَّحَةٍ لِلْجَنِّ فَإِنْ خِلَافُ كَوْنِهِ**  
**بَدَا الصَّالِحُ فِي أَحَدِهِمَا فَقَطَّ وَجَبَ شَرْطُ الْقَطْعِ فِي الْآخَرِ**  
**وَلَوْ بَاعَ ثَمَرُ بَيْتَانِ أَوْ بَيْتَيْنِ بَدَا صَالِحُ بَعْضِهِ وَلِتَحْدِ**  
**الْجَنِّ فَعَلَى مَا سَبَقَ فِي السَّابِرِ فَيَبِيعَ مَا لَمْ يَبْدُ صَالِحُهُ**  
**مَا بَدَا صَالِحُهُ فِي الْبَيْتَانِ أَوْ كُلِّ مِنْ الْبَيْتَيْنِ فَإِنْ يَدَا**  
**صَالِحُ بَعْضٍ ثَمَرِ أَحَدِهِمَا دُونَ الْآخَرِ فَقِيلَ بِالْبَيْعَةِ**  
**أَيْضًا لاجتماعهما في صِنْفَةٍ وَالصَّحُّ لَا فَلَائِدَ مِنْ شَرْطِ**  
**الْقَطْعِ فِي ثَمَرِ الْآخَرِ وَمِنْ بَاعَ مَا بَدَا صَالِحُهُ مِنْ الثَّمَرِ كَمَا**  
**فِي الْحَجَرِ وَغَيْرِهِ وَمِثْلُهُ الزَّرْعُ وَأَبْقَى لَزْمُهُ سَقِيَّهُ قَبْلَ**

••• وكفى الخ فيه أنه إن استمر طيلة صلاح  
 البع فيه عكر على العباد وذلك لأن الثمار تبيع  
 لبياعها وتعالى من علنا بأن الثمار تبيع  
 لبياعها فلو استمر طيلة ذلك أدى إلى إفلا  
 باع ثمنها اقتضى الجبة بعد الجبة  
 ••• متقنة الجنب قبل أن ياتي ذكره في قوله  
 بقوله بعضه ثم طار الكلام في الالفاء بدو  
 في بيعه وبسببه فلفظ فيه نظر  
 ••• لزمه شققة قوله وتقرن من ثمره  
 هذا أصلان لشيء واحد وهو الثمرة فدل على  
 حملها فالأصل الأول هو الثمرة والثاني  
 الثاني هو ثمر الجوز

••• **وَالْعُتَابُ وَالْأَصَابُ كَبِيرُ الْمَهْمَةِ**  
 ••• **وَالْعُتَابُ وَالْأَصَابُ كَبِيرُ الْمَهْمَةِ**  
 ••• **وَالْعُتَابُ وَالْأَصَابُ كَبِيرُ الْمَهْمَةِ**  
 ••• **وَالْعُتَابُ وَالْأَصَابُ كَبِيرُ الْمَهْمَةِ**

[illegible][illegible]

التَّخْلِيَةَ وَبَعْدَهَا قَدْ مَا يَنْبُؤُهُ وَيَسْلَمُ مِنَ التَّلَفِ وَالْفَسَادِ  
 لَأَنَّ السَّقْيَ مِنْ نِعْمَةِ السَّلَامِ الْوَاجِبِ فَلَوْ شَرَطَ عَلَى الْمَشْرَى  
 بَطْلَ الْبَيْعِ لِأَنَّهُ خِلَافُ قَضِيَّتِهِ ثُمَّ الْبَيْعُ يَصْدُقُ مَعَ شَرْطِ  
 الْقَطْعِ وَلَا يَنْزِمُ فِيهِ السَّقْيُ بَعْدَ التَّخْلِيَةِ اخْتِذَا مِنْ تَعْلِيلِ  
 بَأْتِي وَيَتَصَرَّفُ مُشْتَرِيهِ بَعْدَهَا أَيْ التَّخْلِيَةَ مِنْ كُلِّ وَجْهِ  
 وَلَوْ عَرَضَ مَهْلِكٌ بَعْدَهَا كَبُرُّهُ أَوْ جَرٌّ فَالْجَدِيدَانِ أَيْ الْمُبَيْعُ  
 مُرْضَاؤَانِ الْمَشْرَى لِقَبْضِهِ بِالتَّخْلِيَةِ وَالْقَدِيمُ مُرْضَاؤَانِ  
 الْبَائِعِ لِمَا رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَمْرٌ بَوَاضِعُ الْجَوَائِزِ وَاجِبٌ تَحْمَلُهُ عَلَى الْاسْتِحْبَابِ قَالَ فِي  
 أَصْلِ الرُّوضَةِ وَلَا فَرْقَ عَلَى الْقَوْلَيْنِ بَيْنَ أَنْ يَشْرَطَ الْقَطْعُ  
 أَمْ لَا وَقَبْلَ أَنْ يَشْرَطَهُ كَانَ مِنْ مُرْضَاؤَانِ الْمَشْرَى قَطْعًا بَدْرًا  
 بِتَرْكِ الْقَطْعِ وَلِأَنَّهُ لَا عِلَاقَةَ بَيْنَهُمَا إِذَا لَحِقَ السَّقْيُ عَلَى

الطعن  
بما اهدا النبي  
في فضائل العرب  
في فضائل العرب  
في فضائل العرب

فلا تبتاعوا اي بقدر الخليل كهي عرس  
تفتيح با اذ الم شرا والقطع والافاضار  
ولا تخرج بالالف

والرافعي ذكره الطرازه اشافه الى  
ان فانه المتاج في القلاصه السج  
هذه العلى فيه الخلافه السج  
القلاصه والمكونه في المتاج  
للمتاجه وان فاده في المتاج  
المتاجه في ذلك من عتاق المتاج  
فان في ابيعي قلاصه وحصل  
القلاصه فيه من فاهي  
اعلاه عن متاج

البائع في هذه الحالة وقيل هو في شرط القطع من زمان  
 البائع قطعاً لأن ما شرط قطعه فقبضه بالقطع و  
 النقل فقد تلو قبل القبض انتهى والرافعي ذكر هذه الطر  
 في البيع قبل بدو الصلاح وجريانها بعد بدو ظاهر عدل  
 اليه المصنوعين <sup>المسئلة</sup> ولو كان مشتري لثمنها لك  
 الشجر كان من زمانه بلا خلاف لانقطاع العلائق ولو  
 عيب بالجلحة فلا خيار له على الجدي ولو عرض المهلك  
 قبل التخليه فالتا لو من زمان البائع فان تلو الجميع  
 انفسخ البيع او البعض انفسخ فيه وفي الباقي قول  
 نفرق الصفقة ولو عيب بترك البائع السقي فله اى  
 المشتري الخيار وان قلنا الجلحة من زمانه لان الشتر  
 الزم البائع التنيه بالسقي فالعيب بتركه كالعيب

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

في البيع لا يفسخ في الفهم فيضمنه البائع بالقيمة والمثل  
 ولو بيع قبل بدو صلاحه بشرط قطعه ولم يقطع حتى هلك  
 بالجاهة فأولى بكونه من ذمان المشتري مما لم يشترط قطعه  
 بعد بدو الصلاح له فشرطه بترك القطع المشروط و  
 هذه المسئلة مزيدة على الرقصة المذكورة في صلاحها كما  
 تقدم ولو بيع ثم أوزع بعد بدو الصلاح بغيره  
 واختلاط حادثه بالموجود كمين وقضاء ويطبخ لم يصح  
 البيع إلا أن يشترط المشتري قطع ثم أوزعه عند خوف  
 الاختلاط فيصح البيع حينئذ ويصح فيما يند تلاحقه  
 البيع مطلقا بشرط القطع والبقية فإن لم يتفق  
 القطع في الاختلاط فهو كالاختلاط في الثاني

لا يفسخ البيع في الفهم فيضمنه البائع بالقيمة والمثل  
 ولو بيع قبل بدو صلاحه بشرط قطعه ولم يقطع حتى هلك  
 بالجاهة فأولى بكونه من ذمان المشتري مما لم يشترط قطعه  
 بعد بدو الصلاح له فشرطه بترك القطع المشروط و  
 هذه المسئلة مزيدة على الرقصة المذكورة في صلاحها كما  
 تقدم ولو بيع ثم أوزع بعد بدو الصلاح بغيره  
 واختلاط حادثه بالموجود كمين وقضاء ويطبخ لم يصح  
 البيع إلا أن يشترط المشتري قطع ثم أوزعه عند خوف  
 الاختلاط فيصح البيع حينئذ ويصح فيما يند تلاحقه  
 البيع مطلقا بشرط القطع والبقية فإن لم يتفق  
 القطع في الاختلاط فهو كالاختلاط في الثاني

في البيع لا يفسخ في الفهم فيضمنه البائع بالقيمة والمثل  
 ولو بيع قبل بدو صلاحه بشرط قطعه ولم يقطع حتى هلك  
 بالجاهة فأولى بكونه من ذمان المشتري مما لم يشترط قطعه  
 بعد بدو الصلاح له فشرطه بترك القطع المشروط و  
 هذه المسئلة مزيدة على الرقصة المذكورة في صلاحها كما  
 تقدم ولو بيع ثم أوزع بعد بدو الصلاح بغيره  
 واختلاط حادثه بالموجود كمين وقضاء ويطبخ لم يصح  
 البيع إلا أن يشترط المشتري قطع ثم أوزعه عند خوف  
 الاختلاط فيصح البيع حينئذ ويصح فيما يند تلاحقه  
 البيع مطلقا بشرط القطع والبقية فإن لم يتفق  
 القطع في الاختلاط فهو كالاختلاط في الثاني







مِنْهُ اُظْهَرُ  
فَوَيْلٌ لِلْعَالَمِ اَلْاِي  
مُؤْتَمَرٌ خُصِمَتْ اَلْاِي  
اَلْمُؤْتَمَرُ اَلْاِي اَلْاِي  
مُؤْتَمَرٌ اَلْاِي اَلْاِي  
مُؤْتَمَرٌ اَلْاِي اَلْاِي

وقيل كيفه لعلكم تعلم ان الله سافر  
ان القنفذ ينفذ في بلادكم فكم ينفذ  
المشي على الارض وسنذكر في ذاك وقته  
ان الرب سنا ابراهيم في المشي وعمل الخوض في الماء  
فيجي وقد ظلمت ملكه

• • • وتكلم عن معنى المائلة للغيرية  
بقوله فكذلك النفاخ كمن ينفخ عليه النفاخي  
بمعنى البنية لا بمعنى الريح بخلاف المائلة  
في هادئ غير

أَوْسُقُ خَرْصًا بَارِجَةً أَوْسُقُ تَمَرًا رَوَى الشَّيْخَانُ عَنْ أَبِي  
 هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْتَحَصَ فِي بَيْعِ  
 الْعَرَبِ بِالْخَرْصِ مَا فِيهَا دُونَ خُمْسَةٍ أَوْسُقُ أَوْ فِي خُمْسَةٍ أَوْسُقُ  
 شَكَ دَاوُدُ بْنُ الْحَصَنِ أَحَدُ رُؤَايَاهُ فَأَخَذَ الشَّافِعِيُّ بِالْقَلِ  
 فِي أَظْهَرِ قَوْلَيْهِ وَتَقْلَمَ فِي زَكَاةِ النَّبَاتِ أَنْ خُمَيْتَهُ أَوْسُقُ الْقُ  
 وَسَمَانَةُ رَطْلٌ بَعْدَ دِيَّةٍ وَهِيَ ثَلَاثَةُ صَاعٍ وَلَوْ زَادَ عَلَى مَا  
 دُونَهَا فِي صَفْقَتَيْنِ كُلِّ مِثْقَالٍ مِنْهَا دُونِهَا جَارٌ وَكَذَا لَوْبَاعٌ فِي  
 صَفْقَةٍ لِحْجَلَيْنِ يَخْصُرُ كُلُّ مِثْقَالٍ مِنْهَا دُونِهَا وَلَوْبَاعٌ رَحْلَانِ لِرَجُلٍ  
 فَهُوَ كَبَيْعُ رَجُلٍ لِرَجُلَيْنِ وَقِيلَ كَبَيْعُهُ لِرَجُلٍ وَيَشْتَرِيهِ التَّقَابِضُ  
 فِي الْمَجْلَسِ نَبْلِيمُ التَّمْرِ كِيلًا وَالتَّخْلِيَةُ فِي التَّحْلِ وَسَكَتُ غَرَضُ  
 الْمِثَالَةِ لِلْعَلَمِ بِهِ فَإِنْ أَكَلَ الرَّطْبَ فَذَاكَ وَإِنْ جَفَوُ وَظَهَرَ  
 لَعَاوُنُ بَيْنَهُ وَيَبِينُ التَّمْرُ فَإِنْ كَانَ قَدْرًا مَا يَقَعُ بَيْنَ الْكِيلَيْنِ

• غرض ذلك ورد  
 بان من الخوض لا اقل الى به  
 وسيله بلا خوض لا اقل الى به  
 وزاد الشارح لفظ مثل لانه لا يشع  
 فلا نقول بل انهم فالقصد من  
 حكمه ان شئ من فاشق حله  
 المراد اننا لا نحقق حكمه  
 فتم الغرض من على ما ذكرنا  
 باب كونه

لم يصر وان كانا كثيرا لعقد باطل ولاظهار انه لا يجوز  
 اى بيع مثل العرايا فى سائر الثمار كالجوز واللوز والمشمش  
 ونحوها مما يتخللها متفرقة مستورة بالاوراق فلا يثنى  
 الخوض فيها والثانى يمنع ذلك ويقسمها على الرطب كما فى  
 عليه العقب ولاظهار انه اى بيع العرايا لا يخص بالفقر  
 لاطلاق الاحاديث فيه والثانى يخص بهم لما روى عن  
 زيد بن ثابت ان رجلا احتاج من من لاضرار شيكوا الى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرطب يأتى  
 ولا يقبل يابدهم ببيعهم ببيعهم ببيعهم ببيعهم ببيعهم ببيعهم  
 وعندهم فضل قوتهم من التمر فخص لهم ان يبايعوا العرايا  
 بغير ضها من التمر ذكر الشافعى فى التمر بغير اسناد ورواه  
 البهقى فى المعرفة بالسناد منقطع واجيب ان هذا حكمه

• واما عن ثبوت آه فما  
 ورد فيهم لا يندفعه وهو المراد بالفتور هنا  
 وذلك رخصة ينفى ببيعها على قوتها  
 كسائر الرخص فالبا بامكانها بان هذا الحكم  
 شرعى لانه لا يرد ذلك لى كان معه شرعا  
 المذكور ثم يرد ذلك لى كان معه شرعا  
 لغير قول الكفاية فاقول على ما علم  
 صحتهم ببيعهم ببيعهم ببيعهم ببيعهم ببيعهم ببيعهم  
 لذلك لم يرد ذلك لى كان معه شرعا  
 فاعلم

[illegible]

• والقصص التي ينبغي ان يخبر بها الناس لانهم لا يتعلمون الا بهذه القصص والالفاظ  
منسجما من النطق في العبيد الواحد للنطق والالفاظ  
ولا يارب الى فضل الحضور ثم قضيه العباد  
بمواز العبد الى الجنتين  
• ثم قال عليه السلام قال النبي بل ينبغي بذلك  
اليه بغير ملقها على النبي بل ينبغي بذلك  
وعلمته خلف اقصتها على النبي ثم يرض  
النبي على لا فرقان خلف على النبي الالفاظ  
بذلك وان كل الاول على النبي خلف  
وقضى له وان كل الالفاظ وان وكل  
الآخر على النبي والالفاظ وان وكل  
بعدها وقتنا آه بمقناو عبيده

MSA



FLA











۱۴۹۳

۱۴۹۲

[illegible]













والله اعلم بالصواب

[illegible]

...

•• مقبول على •• كماله لا اجل لانما  
 لا يحل عادة •• كماله لا اجل لانما  
 لم يعلم كماله القدر فذكره عليه عند حلول الاجل  
 وقال الامام عليه السلام •• وذكر كماله  
 البصيرة •• وفيما بينهما •• وذكر كماله  
 انما كماله القدر فذكره عليه عند حلول الاجل

فيه مقبول على كماله عند وجوب التسليم وذلك في التسليم  
 الحال لا بعدد وفي المجل مجلول لا اجل فان اسلم في منقطع  
 عند الحلول كالرطب في الشتاء لم يصح وهذا الشرط من شروط  
 البيع المذكورة قبل وذكر توطئة لقوله فان كان يوجد  
 ببلد اخر صح التسليم فيه ان عيّد نقله للبيع للذرة عليه  
 والاى وان لم يعيّد نقله للبيع بان نقله على تدوير  
 او لم ينقل اصلا او اعيتد نقله لغير البيع كالهبة فلا  
 يصح التسليم فيه لعدم الفدرة عليه وهذا التفصيل  
 ذكره الامام وقال لا تعتبر مسافة القصرها وتارة  
 الرافعي في الاغراض عنها اما سباني قريبا ولو اسلم فيما يعم  
 فانقطع في محله بكر الحاء اى وقف حلولة لم ينفسخ في  
 الاظهر والثاني ينفسخ كما لو تلف المبيع قبل القبض وانجا

•• المقبول على •• كماله لا اجل لانما  
 لا يحل عادة •• كماله لا اجل لانما  
 لم يعلم كماله القدر فذكره عليه عند حلول الاجل  
 وقال الامام عليه السلام •• وذكر كماله  
 البصيرة •• وفيما بينهما •• وذكر كماله  
 انما كماله القدر فذكره عليه عند حلول الاجل

•• المقبول على •• كماله لا اجل لانما  
 لا يحل عادة •• كماله لا اجل لانما  
 لم يعلم كماله القدر فذكره عليه عند حلول الاجل  
 وقال الامام عليه السلام •• وذكر كماله  
 البصيرة •• وفيما بينهما •• وذكر كماله  
 انما كماله القدر فذكره عليه عند حلول الاجل

••••• ما فتحه اي  
 القدره عليه ولا يفتح  
 لانه يفتح بغيره  
 ••••• ما فتحه اي  
 القدره عليه ولا يفتح  
 لانه يفتح بغيره  
 ••••• ما فتحه اي  
 القدره عليه ولا يفتح  
 لانه يفتح بغيره

الاول بان المسلم فيه يتعلق بالذمة ففخر المسلم بين فتحه  
 والصريح حتى يوجب فيطالب به وخياره على الفور واليخى  
 وجها في الرخصة عن الذمة وأشار الى الصحيح الثاني من  
 قوله فيها كاصلا فان اجاز ثم بدله ان يفسخ مكن من  
 الفسخ وفيها لو اسقط حقه من الفسخ لم يسقط في الاصح  
 ولو علم قبل الحيل بكسر الحاء انقطاعه عنه فلاحيار قبله  
 في الاصح لانه لم يحجى وقت وجوب التسليم والثاني له  
 الخيار الحق في الحال ويأتي مع الخيار القول بالانقضاء  
 ثم الانقطاع الحقيقي للمسلم فيه الناشئ بذلك البلدة  
 ان نصيبه جايحه سناصيله ولو وجد في غير ذلك البلد  
 لكن يفسد ينقله او لم يوجد لا عند قوم امسعو من بيعه  
 فهو انقطاع بخلاف ما لو كانوا بيعونه بغيره فاحجب

••••• ما فتحه اي  
 القدره عليه ولا يفتح  
 لانه يفتح بغيره  
 ••••• ما فتحه اي  
 القدره عليه ولا يفتح  
 لانه يفتح بغيره  
 ••••• ما فتحه اي  
 القدره عليه ولا يفتح  
 لانه يفتح بغيره

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَسَنَةِ قَالُوا هَذِهِ لَنَا خِزْيَانَةٌ لَّيْسَ مِنَّا عَمَلٌ بِهَا وَلَئِن مِّنْ فَتْنَةٍ لَّمْ يُصِيبُوا بِهَا حَسْرَةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

۵۰۳



كَيْلًا لَمْ يَصَحَّ لِأَنَّ الْقَدْرَ أَيْسَرُ مِنْهُ مَالِيَّةٌ كَثِيرَةٌ وَالْكَيْلُ  
 لَا يُعَدُّ ضَاطِبًا فِيهِ وَكَثَرُ الرَّافِعِي عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ  
 يَجُوزُ السَّلَامُ فِي اللَّابِئِ لِصِغَارِ إِذَا عَمَّ وَجُودُهَا كَيْلًا أَوْ زَنًّا  
 قَالَ فِي الرُّوضَةِ هَذَا خَالَفَ مَا نَقَّضَ عَنْ الْأَمَامِ وَكَانَ إِخْلَافًا  
 هُنَا مَا نَقَّضَ مِنْ أَطْلَافِ الْأَصْحَابِ أَنْتَهَى وَلَوْ سَلِمَ فِي مِائَةِ صَاعٍ  
 حِنْطَةٌ عَلَى أَنْ وَزَنَ بِهَا كَذَا لَمْ يَصَحَّ لِأَنَّ ذَلِكَ يُعْزِزُ وَجُودَهُ  
 وَيُشَرِّطُ الْوَزْنَ فِي الْبَيْطِ بِكِبَرِ الْبَاءِ وَالْبَاءُ دَنْجَانٌ بَفَتْ  
 الْمَجْهَةُ وَكَثَرُهَا وَالْقِيَادُ بِالْمِثْلَةِ وَبِالْمَدِّ وَالسَّقْرَجَلُ  
 بِفَتْحِ الْجِيمِ وَالرِّمَانُ فَلَا يَكْفِي فِيهَا الْكَيْلُ لِأَنَّهُ لَا يَجَازِي فِي  
 الْمِكْيَالِ وَلَا الْعَدِّ كَثَرَةُ التَّفَاوُثِ فِيهَا وَاجْمَعُ فِيهَا بَيْنَ  
 الْعَدِّ وَالْوَزْنِ مُفْقِدًا لِمَا نَقَّضَ بَلَّ لَا يَجُوزُ السَّلَامُ فِي الْبَيْطِ  
 وَالسَّقْرَجَلَةِ لِأَنَّهُ يُخَالِفُ الَّذِي ذَكَرَ جَمْعُهَا مَعَ وَزْنِهَا فَيُوثِقُ

منه منتهى ما تقدم نقله في شرح الوفاء  
في الزيادة على ما مضى في الزيادة  
ما يفي بطلبه في الزيادة  
في الزيادة على ما مضى في الزيادة







[illegible]

5.人

• • • • • وتأثير التار فيه • • • • • ولا يصح  
 منضبط مرفوع • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 وتأثير التار فيه • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 عند وفيه نظر • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 بطلب التار فيه • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 التصانيف • • • • • كالتأثير الكبار فيكون

الصفة لأن الملمح من مصالحه ومستهلك فيه وتأثير  
 التار فيه منضبط ولا يصح التسام فيما يبد وجوده كلهم  
 الصب يوضع العرق أي بالموضع الذي يعز وجوده فيه  
 لا يتفاد الوثوق بسليته ولا فيها واستقصى وصفه  
 الذي لا بد منه في التسام عز وجوده لما ذكر كاللؤلؤ  
 الكبار واليوافق لأنه لا بد فيها من العرض للحجم و  
 الشكل والوزن والصفاء واجتماع ما يذكر فيها من هذه  
 الاوصاف نادر ولحترز بالكبار عن الصغار وقد  
 تعلقت وهي ما تطلب للنداء والكبار ما تطلب للترن  
 وجارية واختها اوليها لان اجتماعها بالصفات  
 المشروطة فيها نادر **فصح** التسام في الحيوان  
 لانه ثبت في الذمة قضا في حديث مسلم انه صلى الله عليه وسلم

• • • • • وتأثير التار فيه • • • • • ولا يصح  
 منضبط مرفوع • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 وتأثير التار فيه • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 عند وفيه نظر • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 بطلب التار فيه • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 التصانيف • • • • • كالتأثير الكبار فيكون

• • • • • وتأثير التار فيه • • • • • ولا يصح  
 منضبط مرفوع • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 وتأثير التار فيه • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 عند وفيه نظر • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 بطلب التار فيه • • • • • كالتأثير الكبار فيكون  
 التصانيف • • • • • كالتأثير الكبار فيكون







••• ما يقول العلم ان  
 الشايع فيقول فيما هو  
 لفظا للمسلم بينه وبين  
 فان غيره مستعار  
 كذا في كل الامور  
 ••• وقد نفي عن الكعبة  
 ••• بالانبياء  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله

••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله

يَشْرُطُ فِي اللَّحْمِ أَنْ يَقُولَ لَحْمَ بَقَرٍ عَرَبٍ أَوْ جَوَامِيسَ أَوْ ضَائِنَ  
 أَوْ مَعَزَ ذَكَرٍ حَصَى رَضِيعٍ مَعْلُوفٍ أَوْ ضِلَّهَا أَوْ أَيْتَى فِي خِلِّ فُطَيْمٍ  
 رَاجِعٍ وَالرَّضِيعُ وَالْفُطَيْمُ مِنَ الصَّغِيرِ مَا الْكَبِيرُ فَتَنِيهِ الْجَذْعُ  
 وَالْثِقُ فَيُذَكِّرُ أَحَدَهُمَا وَلَا يَكْفِي فِي الْمَعْلُوفِ لَعَلُّ مَرَّةٍ أَوْ  
 مَرَاتٍ بَلْ لَا بَدَانَ يَتَهَيَّ إِلَى مَبْلَغٍ يُؤْثِرُ فِي اللَّحْمِ قَالَهُ الْإِمَامُ مَنْ  
 فَخَذَ بِأَعْجَامٍ لَدَالًا وَكُتِفًا فَجَنَّبَ أُغْوَها وَفِي كَيْبٍ لِعَرَفَتَيْنِ  
 مِنْ سَمَيْنٍ أَوْ هَزِيلٍ وَيُقْبَلُ عَظْمُهُ عَلَى الْعَادَةِ فَإِنْ شَرَّطَ تَرْعَاهُ  
 جَازَا الشَّرْطَ وَلَمْ يَجِبْ قَوْلُ الْعَظْمِ وَلَا فَرْقٌ فِي جَوَازِ السَّلَامِيِّ  
 الْحَمِيمَيْنِ الطَّرِيَّ وَالْقَدِيدَ وَالْمِلْحَ وَغَيْرَهُ وَتَشْرُطُ فِي الثَّيَابِ  
 الْجَنَسَ إِذَا ذَكَرَهُ كَقُطْرٍ أَوْ كَنَانٍ وَفِي الرُّوضَةِ كَأَصْلِهَا وَ  
 النَّوْعَ وَالْبَلَدَ الَّذِي نَسَجَ فِيهِ إِنْ اختلفَ بِهِ الْعَرَضُ وَقَدْ  
 يُغْنِي ذِكْرُ النَّوْعِ عَنْهُ وَعَنِ الْجَنَسِ أَيْضًا وَالطَّوْلُ وَالْعَرْضُ

••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله

••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله  
 ••• في قوله





5/5



الخليل للفر  
 فيه رافع القدر بطل  
 والله الامام محمد اماحقا القضا  
 اولفرا الامام محمد اماحقا القضا  
 اقل دياره وقاله الامام محمد اماحقا القضا  
 الوسط

••• ونزلنا الحديد آما ينزلنا الحديد بالجلد ونزل  
واصله على الحديد لئلا يظلموا ويأتى على  
أهل الدنيا قسرا فان أهل المطلقة  
المنهاج أى فاطمة بنت محمد <sup>ع</sup> لم تبق المطلقة  
الديوان لكن مدام أو السيدة فاطمة <sup>ع</sup>  
علافة

• • • وادع القبط إذا أراد على  
منه من الأشرار أن يفتنوا في البرزخ فبما أنت  
الروادع القبط مثل فإذا لم يدري أن  
الوجه الثاني برودة النوع

عَلَى الصَّحِيحِ وَلَا يَشْتَرُ ذِكْرَ الْجُودَةِ وَالْبَرْدَاةُ فِيهِ يَأْسَلُ فِيهِ فِي  
الْأَصَحِّ وَتَحْمَلُ مُطْلَقَةً عَنْهَا عَلَى الْجِدِّ لِلْعُرْفِ وَالْثَانِي يَشْتَرُ  
ذِكْرُ خُذَاهَا لِأَنَّ الْقِيَمَةَ وَالْأَغْرَاضَ تَخْتَلِفُ بَيْنَهُمَا فَيَقْضَى  
تَرْكُهَا إِلَى الْإِذْجِ وَهَذَا مُنْذَفَعٌ بِالْجِدِّ الْمَذْكُورِ وَيُنْزِلُ الْجِدِّ بِهِ  
أَوْ بِالْشَّرْطِ عَلَى أَقْلَدِ رَجَائِهِ وَأَنَّ شَرْطَ رَدِّ آدَةِ الْعَيْنِ لَمْ  
يَصَحِّ الْعَقْدُ لِحَدِّمْ انْضِبَاطِهِ أَوْ رَدِّ آدَةِ التَّوَجُّعِ صَحِّحٌ لِانْضِبَاطِهِ  
وَهِيَ الْمُرَادُ بِالرَّدِّ آدَةُ عَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي كَمَا يُؤْخَذُ مِنَ الرُّضَّةِ  
وَأَنَّ شَرْطَ الْاجُودِ لَمْ يَصَحِّ الْعَقْدُ لِأَنَّ أَفْضَاهُ غَيْرُ مَعْلُومٍ  
وَأَنَّ شَرْطَ الْارْتِدَاءِ صَحِّحٌ الْعَقْدُ وَيَقْبَلُ مَا يَأْتِي بِهِ مِنْهُ  
وَيَشْتَرُ مَعْرِفَةَ الْعَاقِلِينَ الصَّافِيَّ لِلْمَسْئَلَةِ فِي الْمَذْكُورِ  
فَالْعَقْدُ فَإِنْ جَبَلَاهَا أَوْ أَحَدَهُمَا لَمْ يَصَحِّ الْعَقْدُ وَكَذَا  
غَيْرُهَا أَيْ مَعْرِفَتُهُ فِي الْأَصَحِّ لِيَرْجَعَ إِلَيْهِ عِنْدَ نَزْعِهَا وَهُوَ





الزمان يفرق بين الزمانين  
 من جهة اوله وقبضته او من جهة  
 من جهة ثبته الحظية وليس  
 كما قيل والمدة طين مستطوية  
 ان لم يكن لها طين مستطوية  
 فيكون له فجزاها بالزمان  
 الى فانها لم تقبل في  
 ولا تنفذ لقدره في  
 ومثل ذلك ما لو قبض  
 او قبض على ما لا  
 وعنده  
 او قبض على ما لا  
 وعنده  
 او قبض على ما لا  
 وعنده

مِنَ الزُّوَانِ وَلَمَّا دَانَ وَلِلرَّابِّ فَإِنْ كَانَ فِيهَا قَلِيلٌ مِنْ  
 ذَلِكَ وَقَدْ اسْلَمَ كَيْلًا جَزَاءً وَزَنَا لَمْ يَجْزِ وَمَا اسْلَمَ فِيهِ كَيْلًا  
 لَا يَجُوزُ قَبْضُهُ وَزَنَا وَبِالْعَكْسِ فَجَبَّ سُلَيْمُ التَّمَرِجَاتِ  
 وَالرُّطْبِ صَحِيحًا وَلَوْ أَحْضَرَهُ إِلَى الْمُسْلِمِ فِيهِ الْمَوْجَلُ قَبْلَ  
 حُلِّهِ بِكَرِّ الْحَادِثِ وَقَبْضُ حُلُولِهِ فَاُمْتَنَعَ الْمُسْلِمُ مِنْ قَبُولِهِ  
 لِعَرَضِ صَحِيحٍ بَأَنْ كَانَ حَيَوَانًا فَتَحْتَاجُ إِلَى عِلْفٍ وَكَانَ  
 الْوَقْتُ وَقَبْضُ غَاةٍ أَيْ نَهَبٍ فَيَحْشِي ضِيَاعَهُ لَمْ يَجْزِ عَلَى  
 قَبُولِهِ لَمَّا ذَكَرَ وَكَذَا لَوْ كَانَ غَرَّةً أَوْ كَمَا بَرِيْدًا أَكَلَهَا عِنْدَ الْحُلِّ  
 طَرِيًّا وَلَا أَيْ وَلَنْ يَكُنْ لَهُ عَرَضٌ صَحِيحٌ فِي الْأَمْتِنَاعِ فَإِنْ  
 كَانَ لِلْمُؤَدَى عَرَضٌ صَحِيحٌ فِي التَّجْمِيلِ كَقَوْلِكَ رَهْنٌ أَوْ ضَمَانٌ  
 أَجِيرٌ أَوْ مُسْلِمٌ عَلَى الْقَبُولِ وَكَذَا يُجْبَرُ عَلَيْهِ لِمَجْرَدِ عَرَضِ الْبَرَاءَةِ  
 أَيْ بَرَاءَةِ قَدَمَةِ الْمُسْلِمِ إِلَيْهِ فِي الْأَخْطَرِ وَالْثَانِي لَا يَجْزِي لَمَّا

من الزمانين  
 من جهة اوله وقبضته او من جهة  
 من جهة ثبته الحظية وليس  
 كما قيل والمدة طين مستطوية  
 ان لم يكن لها طين مستطوية  
 فيكون له فجزاها بالزمان  
 الى فانها لم تقبل في  
 ولا تنفذ لقدره في  
 ومثل ذلك ما لو قبض  
 او قبض على ما لا  
 وعنده  
 او قبض على ما لا  
 وعنده  
 او قبض على ما لا  
 وعنده

ولما ذكرنا في هذا الباب  
 من جهة اوله وقبضته او من جهة  
 من جهة ثبته الحظية وليس  
 كما قيل والمدة طين مستطوية  
 ان لم يكن لها طين مستطوية  
 فيكون له فجزاها بالزمان  
 الى فانها لم تقبل في  
 ولا تنفذ لقدره في  
 ومثل ذلك ما لو قبض  
 او قبض على ما لا  
 وعنده  
 او قبض على ما لا  
 وعنده  
 او قبض على ما لا  
 وعنده



سجده

[illegible]

وَإِذَا امْتَنَعَ الْمُسْلِمُ مِنْ قَبُولِهِ هُنَاكَ أَيْ فِي غَيْرِ مَكَانِ  
 السَّلَامِ وَقَدْ خَضِرَ فِيهِ لَمْ يَجِبْ عَلَى قَبُولِهِ أَنْ كَانَ لِنَقْلِهِ  
 إِلَى مَكَانٍ لِسَّلَامٍ مُؤَنَّةً أَوْ كَانَ الْمَوْضِعُ الْمُخَضَرُ فِيهِ مَخُوفًا  
 وَالْآخَى وَأَنْ لَمْ يَكُنْ لِنَقْلِهِ مُؤَنَّةً وَلَا كَانَ الْمَوْضِعُ مَخُوفًا  
 فَالْأَصَحُّ اجْبَاءُهُ عَلَى قَبُولِهِ لِتَحْصُلِ بَرَاءَةِ الذِّمَّةِ وَلِإِخْلَافِ  
 مَبْنِيِّ عَلَى الْخِلَافِ السَّابِقِ فِي التَّجْمِيلِ قَبْلَ الْحُلُولِ لِمُخَضَرِ  
 الْبَرَاءَةِ وَلَوْ اتَّقَفَ كَوْنُ رَأْسِ مَا لِيَ السَّلَامِ عَلَى صِفَةِ الْمُسْلِمِ فِيهِ  
 فَخَضِرٌ وَجَبَ قَبُولُهُ فِي الْأَصَحِّ **فصل** الْفَرْقِ  
 وَهُوَ عَلَيْكَ الشَّيْءُ عَلَى أَنْ يَرُدَّ بِدَلَالَةٍ مُنْذِرِيَّةٍ أَيْ مُتَحَبِّ  
 لِأَنَّ فِيهِ إِعَانَةً عَلَى كَشْرِكِيَّةٍ وَيَتَحَقَّقُ بِجَاقِدٍ وَمُحَقَّقٍ  
 عَلَيْهِ وَصَيْغَةٌ كَغَيْرِهِ وَتَرْجُمَةٌ كَأَصْلُهُ بِالْفَصْلِ وَزَالِ النَّبَا  
 لَشَبِّهِ الْمَقْرُضِ بِالْمُسْلِمِ فِيهِ فِي الثَّبُوتِ فِي الذِّمَّةِ وَصَيْغَتُهُ

[illegible][illegible]



فَلَا يَجُوزُ اقْرَاضُهَا لَهُ فِي الظَّهْرِ بِنَاءً عَلَى الظَّاهِرِ الْآخِرِ  
 أَنَّ الْمُعْرَضَ يَمْلِكُ بِالْقَبْضِ لَأَنَّهُ يُجَاوِزُهَا ثُمَّ يَتَرَدُّهَا  
 الْمَقْرُضُ فَيَكُونُ فِي مَحْضِ عَارِقِ الْجَوَارِي لِلْوُطْدِ وَالثَّانِي  
 يَجُوزُ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْمَقْرُضَ لَا يَمْلِكُ بِالْقَبْضِ فَيَمْنَعُ الْوُطْدَ  
 وَمَا لَا يَمْنَعُهُ وَهُوَ يَمْنَعُ الْمَقْرُضَ رَدُّهُ لَوْلَا جَوَابُ الْقَلْبِ رَدُّهُ لَمْ يَمْنَعْ  
 وَمَا لَا يَسْلَمُ فِيهِ لَأَجُوزَ اقْرَاضُهُ فِي الْأَحْقَ بِنَاءً عَلَى الْأَوَّلِ  
 الْآخِرِ أَنَّ الْوَلَجِبَ فِي الْمَنْفُومِ رَدُّهُ مِثْلَهُ صَوْرَةً وَالثَّانِي يَجُوزُ  
 بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْوَلَجِبَ فِيهِ رَدُّ الْقِيَمَةِ وَفِي قَوْلِ الْجَنَّةِ وَجِبْنَا  
 كَالسَّلَامِ فِيهِ أَصَحُّهَا فِي التَّهْنِئَةِ الْمَنْعُ وَخَارِابُ الصَّبَاغِ  
 وَغَيْرُهُ الْجَوَازُ وَهُوَ الْمَخَارُ فِي الشَّرْحِ الصَّغِيرِ الْمَخَاجَةِ وَ  
 الْهِيَاقِ النَّاسِ عَلَيْهِ وَعَلَى الْجَوَازِ رَدُّ مِثْلِهِ وَزَيَاتُ  
 وَجِبْنَا فِي الْمَنْفُومِ رَدُّ الْمَثَلِ وَأَنَّ وَجِبْنَا الْقِيَمَةَ وَجِبْنَا هُنَا

[illegible][illegible]

• وللتفكير قوة واعلم في مستجمع حركات  
بالفكر كونه النقل له مؤخره (التي هي القوة)  
بالحركة النقل له مؤخره فالقوة  
النقل شيء مما يولد الى يولد  
الاجرة ولو كانا المولد  
لادوا العادة لولا  
من شيء مصدري  
في المنة

[illegible]





[illegible][illegible]

$\Delta pV$

وَأَنْ شَرَطَ مَا نَصَرَ الْمُرْتَبِنَ وَنَفَعَ الرَّاهِنَ كَانَ لِابْتِاعِ عَدْلٍ  
فله ان يشترط بغيره ما يكثر من ثمن المثل او بعدد من المثل  
يُطْلَى الرَّهْنُ لِاخْلَالِ الشَّرْطِ بِالْغَرَضِ مِنْهُ وَإِنْ نَفَعَ الشَّرْطُ  
انما يشترط  
الْمُرْتَبِنَ وَخَصَرَ الرَّاهِنَ كَشَرَطَ مَنْفَعَتَهُ اَوْ اَلْمُرْهُونَ اَوْ زَوَائِدَ  
بشرط ان يشترط لنفسه في كونه بائنه هذا لك  
لِلْمُرْتَبِنِ يَطْلَى الشَّرْطُ وَكَذَا الرَّهْنُ فِي لَاطَرٍ مَا فِيهِ مِنْ غَيْرِ  
كما يشترط الذي يقر المرتب  
قَضِيَّةِ الْحَقِّ وَالثَّانِي يَقُولُ الرَّهْنُ بَرَعَ فَلَا يُدْرِكُ تَرْفِيقًا  
حدثه هو باب طلب  
الشَّرْطُ وَلَوْ شَرَطَ أَنْ تَحْدَثَ زَوَائِدُ كَثَارِ الشَّجَرِ وَنِجَالِ الشَّيْءِ  
مُرْهُونَةٌ فَلَا ظَرْفَ فسادِ الشَّرْطِ لَانْتِهَاجِ بُولَةٍ مَعْدُومَةٍ  
وَالثَّانِي يَنْبَغِي فِي ذَلِكَ وَالْأَخْرَاجُ أَنَّهُ مَتَى فُلِدَ الشَّرْطُ الْمَذْكُورُ  
انما يشترط المالك  
فُلِدَ الْحَقُّ يَعْنِي أَنَّهُ يَفْلِدُ يَفْسِدُ كَالشَّرْطِ مَا لُقِيَ فِيهِ  
انما يشترط ان يكون له اصل المهر فلو كان في المهر  
وَشَرْطُ الْخَاقِدِ مِنْ رَاهِنٍ وَمُرْتَبِنٍ كَوْنُهُ مُطْلَقًا لِنَصْرِفِ  
انما يشترط  
فَلَا يَرَهُنُ الْوَلِيُّ مَالَ الصَّبِيِّ وَالْمُجْنُونِ وَلَا يَرْتَبِنُ لَهَا إِلَّا  
لِضَرُورَةٍ أَوْ غَبِيْطَةٍ ظَاهِرَةٍ فَيَجُوزُ لَهُ الرَّهْنُ وَالْإِذْنَانُ

[illegible]

[illegible]





الْوَجْهَانِ نُسْبُ قِيَمَةِ الْإِمِّ إِلَى الْمَجْمُوعِ وَلَوْ نَزَعَ الثَّمَنُ عَلَى تِلْكَ  
 النِّسْبَةِ فَإِذَا قِيلَ قِيَمَةُ الْإِمِّ مِائَةٌ دُرْهَمٍ وَقِيَمَتُهَا مَعَ الْوَلَدِ  
 مِائَةٌ وَخَمْسُونَ أَوْ قِيَمَةُ خَمْسُونَ فَالنِّسْبَةُ بِأَلَا ثَلَاثَ فَيُعَلَّقُ  
 حَقُّ الْمَرْتَمِ بِثَلَاثِ الثَّمَنِ وَقَبْلَ قِيَمَتِهَا مِائَةٌ وَعَشْرُونَ أَوْ  
 قِيَمَةُ الْوَلَدِ عَشْرُونَ فَالنِّسْبَةُ بِأَلَا سِتْلَاثِينَ فَيُعَلَّقُ حَقُّ  
 الْمَرْتَمِ بِخَمْسَةِ اسْتِثْنَاءِ الثَّمَنِ وَيُقَاسُ عَلَى ذَلِكَ جَمِيعُهُ  
 صَوْرَةٌ رَهْنًا لِلْوَلَدِ فَيُقَالُ يَوْمَ وَحْدَةٍ ثُمَّ مَعَ الْإِمِّ أَوْ لِقَوْمِ  
 الْإِمِّ وَحْدَهَا أَيْضًا وَتَجْمَعُ الْقِيَمَتَانِ ثُمَّ نُسْبُ قِيَمَةِ الْوَلَدِ  
 إِلَى الْمَجْمُوعِ وَلَوْ نَزَعَ الثَّمَنُ عَلَى تِلْكَ النِّسْبَةِ فَفِي الْمِثَالِ الْمَذْكُورِ  
 يَتَعَلَّقُ حَقُّ الْمَرْتَمِ بِثَلَاثِ الثَّمَنِ أَوْ بِسِتْلَاثِينَ وَرَهْنًا لِلْجَانِي  
 وَالْمَرْتَمُ كَيْفُهَا وَأَنْفَعُهَا فِي الْبَيْعِ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ بَيْعُ الْحَاثِي  
 الْمُدْعَاؤِ بِرَقَبَتِهِ مَا لَمْ يَخْلُفْ الْمُدْعَاؤُ بِرَقَبَتِهِ قِطَاعًا فِي

••• تَقْلُصُّ الْإِمُّ إِذَا كَانَ غَنَاءُهَا مِثْلَ  
 الثَّمَنِ أَوْ زَادَتْ أَوْ نَاقَصَتْ فَالْإِمُّ  
 لَمْ يَكُنْ كَلَامُ الرَّحْمَنِ وَالرَّحْمَةُ

••• كَيْفُهَا قِيَمَةُ النِّسْبَةِ مِنْ أَمَّا الْخَطَرُ  
 الْإِمُّ وَالرَّحْمَةُ نِسْبَةُ الْإِمِّ إِلَى الْوَلَدِ  
 أَيْضًا فَالْوَلَدُ أَوْ لِقَوْمِ الْإِمِّ أَوْ لِقَوْمِ  
 الْإِمِّ أَوْ لِقَوْمِ الْإِمِّ أَوْ لِقَوْمِ الْإِمِّ

••• غُلَاظُ الْمَقْلُوعِ  
 عَلَى السَّكَنِ أَوْ يَكُونُ الْمَقْلُوعُ  
 الْمَقْلُوعُ وَاجِبٌ بَانَ  
 الْغُلَاظُ الْمَقْلُوعُ



• فيهما اذ خلق  
 المال والعقار من غير ان  
 الرهن للعلم به من الشئ وقيل  
 عنه بل ان الرهن من ابتداء  
 عليه البيع او يوصف في الرهن  
 الدين فهو الجاني الاول  
 وعلى اله في الدين المتعلق  
 الاظهر القائل بغيره  
 مال لا يكون السجائر  
 الاقوى واذا قلنا ان  
 يكون الدين على هذا  
 ما ذكره على ذلك فاستدلنا  
 وفاقيل خلافاً لذلك

الاظهر فيها ونبيع المرتد يصح على الصحيح وثقله بما هو مفع  
 عليه في الرد بالعيب وعلى الصحة في الجاني الاول لا يكون  
 بالرهن مختاراً للفقهاء عند اكثر من على خلاف الصحيح في  
 البيع المنقذ لان محل الجناية باق في الرهن بخلاف البيع  
 وانه المديبر اى المعالج حربه بموت السيد ومعلوا العتق  
 بصفته يمكن سبقاً لحول الدين باطل على المذهب لما فيه  
 من الغرر والقول الثاني هو صحيح لانا اصل استمرار الرق  
 والطريق الثانية القطع بالبطلان في كل من المثلثين  
 ولا نفياً الاولى يكون الدين مؤجلاً كما اطلقوها  
 فانها لا يسلم مع كونها حالاً من الغرر بموت السيد فجاءه  
 ولو كان في الثانية الدين حالاً او يقر حوله قبل  
 وجود الصفة صح الرهن جزمًا ولو تيقن وجود الصفة

• فيما اذا خلق  
 الرهن للعلم به من الشئ وقيل  
 عنه بل ان الرهن من ابتداء  
 عليه البيع او يوصف في الرهن  
 الدين فهو الجاني الاول  
 وعلى اله في الدين المتعلق  
 الاظهر القائل بغيره  
 مال لا يكون السجائر  
 الاقوى واذا قلنا ان  
 يكون الدين على هذا  
 ما ذكره على ذلك فاستدلنا  
 وفاقيل خلافاً لذلك

قبل الحل بطل الرهن جزئاً ولو رهن ما يبرع فساداً فان  
 امكن تجفيفه كوطب وعصب فوضع الرهن وفاعله  
 المالك تجب عليه مؤنته قاله ابن الرضا والاشعري  
 ان لم يمكن تجفيفه فان رهنه بدين حال او مؤجل يحل  
 قبل فساد او يجذف فساداً لكن شرط في هذه الصورة بيعه  
 عند الاشراق على الفساد وجعل الثمن رهناً صح الرهن  
 في الصور الثلاث وبيع المرهون في الصورة الاخيرة  
 وجوباً عند خوف فساده ويكون ثمنه رهناً كما شرط وبيع  
 ايضاً في صورتين الاولىين ويجعل ثمنه رهناً مكانه  
 كما في الرقصة واصحابها وان شرط منع بيعه قبل الحل  
 لم يبرع الرهن لمنا فاه الشرط لم يقصود التوثيق وان  
 اطلق فلم يشترط البيع ولا علمه فساد الرهن في الاخير

في الرهن بطل الرهن جزئاً ولو رهن ما يبرع فساداً فان  
 امكن تجفيفه كوطب وعصب فوضع الرهن وفاعله  
 المالك تجب عليه مؤنته قاله ابن الرضا والاشعري  
 ان لم يمكن تجفيفه فان رهنه بدين حال او مؤجل يحل  
 قبل فساد او يجذف فساداً لكن شرط في هذه الصورة بيعه  
 عند الاشراق على الفساد وجعل الثمن رهناً صح الرهن  
 في الصور الثلاث وبيع المرهون في الصورة الاخيرة  
 وجوباً عند خوف فساده ويكون ثمنه رهناً كما شرط وبيع  
 ايضاً في صورتين الاولىين ويجعل ثمنه رهناً مكانه  
 كما في الرقصة واصحابها وان شرط منع بيعه قبل الحل  
 لم يبرع الرهن لمنا فاه الشرط لم يقصود التوثيق وان  
 اطلق فلم يشترط البيع ولا علمه فساد الرهن في الاخير

في الرهن بطل الرهن جزئاً ولو رهن ما يبرع فساداً فان  
 امكن تجفيفه كوطب وعصب فوضع الرهن وفاعله  
 المالك تجب عليه مؤنته قاله ابن الرضا والاشعري  
 ان لم يمكن تجفيفه فان رهنه بدين حال او مؤجل يحل  
 قبل فساد او يجذف فساداً لكن شرط في هذه الصورة بيعه  
 عند الاشراق على الفساد وجعل الثمن رهناً صح الرهن  
 في الصور الثلاث وبيع المرهون في الصورة الاخيرة  
 وجوباً عند خوف فساده ويكون ثمنه رهناً كما شرط وبيع  
 ايضاً في صورتين الاولىين ويجعل ثمنه رهناً مكانه  
 كما في الرقصة واصحابها وان شرط منع بيعه قبل الحل  
 لم يبرع الرهن لمنا فاه الشرط لم يقصود التوثيق وان  
 اطلق فلم يشترط البيع ولا علمه فساد الرهن في الاخير

في الرهن بطل الرهن جزئاً ولو رهن ما يبرع فساداً فان  
 امكن تجفيفه كوطب وعصب فوضع الرهن وفاعله  
 المالك تجب عليه مؤنته قاله ابن الرضا والاشعري  
 ان لم يمكن تجفيفه فان رهنه بدين حال او مؤجل يحل  
 قبل فساد او يجذف فساداً لكن شرط في هذه الصورة بيعه  
 عند الاشراق على الفساد وجعل الثمن رهناً صح الرهن  
 في الصور الثلاث وبيع المرهون في الصورة الاخيرة  
 وجوباً عند خوف فساده ويكون ثمنه رهناً كما شرط وبيع  
 ايضاً في صورتين الاولىين ويجعل ثمنه رهناً مكانه  
 كما في الرقصة واصحابها وان شرط منع بيعه قبل الحل  
 لم يبرع الرهن لمنا فاه الشرط لم يقصود التوثيق وان  
 اطلق فلم يشترط البيع ولا علمه فساد الرهن في الاخير

لَا يَكُنْ أَسِيرًا لِقَوْمٍ هُونَ عِنْدَ الْحَلِّ وَبَيْعِ  
قَبْلَهُ لَيْسَ مِنْ مُقَضَّيَاتِ الرُّهْنِ وَالثَّانِي يَصِحُّ وَبَيَّاعٌ

لَا يُمْكِنُ اسْتِيفَاءُ الْحَقِّ مِنَ الرُّهُونِ عِنْدَ الْحُلُولِ وَبِشَيْءٍ  
فَالْأَمْرُ بِتَسْلِيمِ الرُّهُونِ إِلَى الْوَلِيِّ لَا يَنْفَعُ إِلَّا فِي الْحُلُولِ  
قَبْلَهُ لَيْسَ مِنْ مُقَضِّياتِ الرُّهْنِ وَالثَّانِي يَصِحُّ وَبِإِذَا  
لَا يَنْفَعُ إِلَّا فِي الْحُلُولِ  
عِنْدَ عَرْضِهِ لِلْفَسَادِ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّهُ لَا يَقْصِدُ افْتِسَا  
مَالِهِ وَفِي الشَّخِ الْكِبَرَاتِ الْأَوَّلَ صَحَّ عِنْدَ الْعِرَاقِيِّينَ  
وَمِمَّنْ سَوَّاهُمْ إِلَى الثَّانِي وَفِي الشَّخِ الصَّغِيرَاتِ الظَّاهِرُ  
وَالْمَلِكُ الْقَدِيرُ  
عِنْدَ الْأَكْثَرِينَ وَفِي الرُّوْضَةِ أَنَّ الرَّافِعِيَّ رَجَحَ فِي الْحَرَبِ  
وَمِمَّنْ سَوَّاهُمْ إِلَى الثَّانِي  
الْأَوَّلَ وَأَنَّ لَمْ يُعْلَمْ هَلْ يَفْسَدُ الرُّهُونُ قَبْلَ حُلُولِ الْحِلِّ  
وَالْمَلِكُ الْقَدِيرُ  
صَحَّ الرُّهْنُ الْمَطْلُوقُ فِي الظَّاهِرِ لِأَنَّ الْأَصْلَ عَدَمُ فُسَادِهِ  
إِلَى الْحُلُولِ وَالثَّانِي يَجْعَلُ حَرَمَ الْفَيْدِ كَعَالِمِهِ وَإِنَّ رَهْنًا  
مَا لَا يَسْلُخُ فُسَادُهُ فَطَرَأَ عَرْضُهُ لِلْفَسَادِ قَبْلَ حُلُولِ  
الْحِلِّ الْخَطِئَةُ ابْتَلَتْ وَتَعَدَّ جَفِيمَةً لَمْ يَنْفَسَخِ الرُّهْنُ  
وَالْمَلِكُ الْقَدِيرُ  
بِحَالٍ وَلَوْ طَرَأَ ذَلِكَ قَبْلَ قَبْضِ الرُّهُونِ فَعَلَى انْفِاسِ الرُّهْنِ  
وَالْمَلِكُ الْقَدِيرُ

١٠ لم يفتضح الرمان حالاً وان تُفقد عُصمتها  
 لان الدوام ابقى في الاشباه الابواب ان الاربعة  
 لا يقع بقية ولا يعقد البيع وقبل الغيب  
 لم ينهضهم وكذا نسا بل جبر الرمان  
 الغيب اوتيه بل جبر الرمان  
 عند تفقد عُصمتها على بيع  
 وقيل منه انها كانت  
 فقط للوقت













• وان لم يعلم الفاعل ملكا  
 الخ اي مبيع لم يعلم الفاعل ملكا  
 بالقبض قبل العمل وقبض العمل  
 ملكا لان ملكا لا يملكه غيره  
 ملكا لان ملكا لا يملكه غيره  
 ملكا لان ملكا لا يملكه غيره  
 ملكا لان ملكا لا يملكه غيره

شرع فيه لان له ما فيه ايا فيقطا به لجعل وان لم  
 الجاعل بقبضه وحده اجره مثل العمل فعن المسئلة لخص  
 بقوله لانما وقيل يجوز بعد الشروع في العمل لانها  
 الاحرفيه الى اللزوم وليصح بعد الفراغ من العمل قطعاً  
 للزوم لجعله ويجوز الرهن بالتمن في مدة الخيار  
 لانه ايل الى اللزوم والاصل في وضعه اللزوم بخلاف  
 جعل الجعالة وظاهراً ان الكلام حيث قلنا ملك المشرع  
 المبيع لتملك البائع التمن كما اشار اليه الامام ولا  
 شك انه لا يباع الموهون في التمن مالم يعضد مدة الخيار  
 وقطنا المسئلة في قوله لانما يجوز ولا فرق في الملام  
 بين المستقر كدين القرض وعثر المبيع المقيوض وغير المستقر  
 كتمن المبيع قبل قبضه والجرة قبل استيفاء المنفعة

• فظاهر ان الكلام ايا ما اذا قلنا الامر  
 وتوضيح كلامي كما قلنا ملك المبيع  
 ولذا ورد على المصالح ان مقتضى اطلاق  
 القصة ولو قلنا بالمال المذكور في  
 القصة

• ولانك اذ ذكره للاستيفاء في حق  
 التمن جواز البيع اذ قلنا في حق  
 في هذا المعنى

• وقطنا المسئلة في قوله اية قبضه القرض  
 ان لم يلم حقيقة جواز البيع  
 الى اللزوم تمام لانها لا يملكه  
 في هذا المعنى

[illegible]

ΔFI

••• ما عرفت في مكان  
 ••• لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• الرهن في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• الترخيص ان كان يد في الترخيص  
 ••• اذنه لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• واذا كان في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من الرهن او من الرهن فلا بد من  
 ••• حصل الرهن في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• على اذن وكما لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد

فمن كان قبضه اي المرهون ولا ظهر اشرط اذنه  
 اي الراهن في قبضه لان اليد كانت عن غير جهته  
 الرهن ولم يقع تعرض القبط عنه والثاني يقول العقد  
 مع ذي اليد يضمن الاذن في القبض ولا يبرئها  
 عن العصب وان لم يبرئه الايداع في الاصل لانه  
 اتهم ان يبا في الضمان والارتها ان توثق لا يبا في الضمان  
 فانه لو تعدي في المرهون صار ضامنا مع بقاء الرهن  
 بحاله ولو تعدي في الوديعة ان تقع كونها وديعة  
 ومقابل الاصل قاسر الايداع على الارتها ان ويحصل  
 الرجوع عن الرهن قبل القبض بصرف بربل الملك كهيبة  
 مقبوضة واعناق وبيع وبرهن مقبوض وكتابة و  
 كذا تدبيره في الاظهر بناء على الاظهر ان التدبير تخليق

••• ما عرفت في مكان  
 ••• لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• الرهن في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• الترخيص ان كان يد في الترخيص  
 ••• اذنه لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• واذا كان في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من الرهن او من الرهن فلا بد من  
 ••• حصل الرهن في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• على اذن وكما لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد

••• ما عرفت في مكان  
 ••• لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• الرهن في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• الترخيص ان كان يد في الترخيص  
 ••• اذنه لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• واذا كان في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من الرهن او من الرهن فلا بد من  
 ••• حصل الرهن في قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• على اذن وكما لا بد من الاذن فلا بد من  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد  
 ••• من قبضه امته للرهني عليها يد



[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



۱۲۵



انما وضعته كما رضعته البيا والنعق عنها  
 اعاقل الا انني كلوه • ولا ينعق  
 الذي وان انقضت  
 النعق بياك فخص عاقل  
 الابلاد فان لم تنقرها ينعق  
 واليه يفرق شئني لنعق  
 وكلها المفروقة ولو نال  
 فان نرى من الذي يابره  
 مملأ ينعق وكلها الموارث  
 ينعق الموارث وكلها  
 وكلها الموارث وكلها  
 وكلها الموارث وكلها

وَقَدْ نَفَّذَ الْأَمْرَ إِلَى الْأَمَلِ وَالْإِثْمَانِ  
لِأَنَّ الْأَمْرَ لَا يُؤْتَى إِلَّا بِالْإِثْمَانِ  
وَالْإِثْمَانُ لَا يُؤْتَى إِلَّا بِالْإِثْمَانِ  
وَالْإِثْمَانُ لَا يُؤْتَى إِلَّا بِالْإِثْمَانِ

AKS



[illegible]







منمنه  
 ابن عبد السلام  
 ملاه اعادة الماكولات  
 ذلك من تأخر الوجع والواجب  
 على الغد قال السبكي وهو مفيد  
 في التمسك له اقل خصوصاً اذا عرض  
 على غيرهما فوضع كما يشاء من اللانسان  
 الجوان من الانكسار لانه في العلم المرونة  
 يستمر الزمان عجيباً عليه في العلم المرونة  
 مع مطالبة من قال آخر حال الجفها فان كان  
 المتروك من ذلك على ذلك فليقله من كلام  
 هذا من حق من كان ان يوجه به كلام  
 الاخطاب • الزود القافح الى ان كانا الزود  
 غائباً ولا فاق بالبلد اعطى المرونة بنفسه  
 كالطاف وكذا لو كان من ذلك حكم المرونة  
 المرونة من التينة • انه يابح في الوفا المرونة  
 فاذن الحاسم للمرونة بل يكون ذلك ام لا  
 الاول  
 الامانة في الطب الذي  
 نعي بان فخر

على غير الثاني افا على الاول  
على الثاني فانقه من العقدة فمن علم ذلك  
مطلقا واما العقدة على الثاني فاللهو كمال  
الحائز فيه غير نظر للمنهة  
في هاديها



৯৯৫

[illegible]

۵۵۴

[illegible]

اي وقت الحول ما نة وبجاء مضمون ويصدق المزمع  
 في دعوى التل في بيته اي من غير ان يذكر سبب التل فان  
 ذكره فيه التل في الاثني في الودعة كما اشار اليه لرا  
 واسقطه من الرقصة ولا يصدق في دعوى الرد الى الرهن  
 عند اكثرين وقال غيرهم يصدق فيه ولو وطئ المزمع  
 الموهنة من غير اذن الراهن بلا شبهة فزان فعليه  
 الحد ويحب المهر ان اكرهه بخلاف المطاوعة ولا يقبل قوله  
 جهل تحريمه اي لو طء لان يقرب اسلامه او ثباته  
 بعية عن العلماء فيقبل قوله لدفع الحد ويحب المهر وقوله  
 بلا شبهة لحرز زيه عما اذا اظها زوجه او امنه فلا  
 حد عليه ويحب المهر وقوله فزان اي موزان كما في المحرر  
 لو عجزوا مجردة عن زمان وقدم نحوه اول الباب وهو

اي وقت الحول ما نة وبجاء مضمون ويصدق المزمع  
 في دعوى التل في بيته اي من غير ان يذكر سبب التل فان  
 ذكره فيه التل في الاثني في الودعة كما اشار اليه لرا  
 واسقطه من الرقصة ولا يصدق في دعوى الرد الى الرهن  
 عند اكثرين وقال غيرهم يصدق فيه ولو وطئ المزمع  
 الموهنة من غير اذن الراهن بلا شبهة فزان فعليه  
 الحد ويحب المهر ان اكرهه بخلاف المطاوعة ولا يقبل قوله  
 جهل تحريمه اي لو طء لان يقرب اسلامه او ثباته  
 بعية عن العلماء فيقبل قوله لدفع الحد ويحب المهر وقوله  
 بلا شبهة لحرز زيه عما اذا اظها زوجه او امنه فلا  
 حد عليه ويحب المهر وقوله فزان اي موزان كما في المحرر  
 لو عجزوا مجردة عن زمان وقدم نحوه اول الباب وهو

اي وقت الحول ما نة وبجاء مضمون ويصدق المزمع  
 في دعوى التل في بيته اي من غير ان يذكر سبب التل فان  
 ذكره فيه التل في الاثني في الودعة كما اشار اليه لرا  
 واسقطه من الرقصة ولا يصدق في دعوى الرد الى الرهن  
 عند اكثرين وقال غيرهم يصدق فيه ولو وطئ المزمع  
 الموهنة من غير اذن الراهن بلا شبهة فزان فعليه  
 الحد ويحب المهر ان اكرهه بخلاف المطاوعة ولا يقبل قوله  
 جهل تحريمه اي لو طء لان يقرب اسلامه او ثباته  
 بعية عن العلماء فيقبل قوله لدفع الحد ويحب المهر وقوله  
 بلا شبهة لحرز زيه عما اذا اظها زوجه او امنه فلا  
 حد عليه ويحب المهر وقوله فزان اي موزان كما في المحرر  
 لو عجزوا مجردة عن زمان وقدم نحوه اول الباب وهو

اي وقت الحول ما نة وبجاء مضمون ويصدق المزمع  
 في دعوى التل في بيته اي من غير ان يذكر سبب التل فان  
 ذكره فيه التل في الاثني في الودعة كما اشار اليه لرا  
 واسقطه من الرقصة ولا يصدق في دعوى الرد الى الرهن  
 عند اكثرين وقال غيرهم يصدق فيه ولو وطئ المزمع  
 الموهنة من غير اذن الراهن بلا شبهة فزان فعليه  
 الحد ويحب المهر ان اكرهه بخلاف المطاوعة ولا يقبل قوله  
 جهل تحريمه اي لو طء لان يقرب اسلامه او ثباته  
 بعية عن العلماء فيقبل قوله لدفع الحد ويحب المهر وقوله  
 بلا شبهة لحرز زيه عما اذا اظها زوجه او امنه فلا  
 حد عليه ويحب المهر وقوله فزان اي موزان كما في المحرر  
 لو عجزوا مجردة عن زمان وقدم نحوه اول الباب وهو

اي وقت الحول ما نة وبجاء مضمون ويصدق المزمع  
 في دعوى التل في بيته اي من غير ان يذكر سبب التل فان  
 ذكره فيه التل في الاثني في الودعة كما اشار اليه لرا  
 واسقطه من الرقصة ولا يصدق في دعوى الرد الى الرهن  
 عند اكثرين وقال غيرهم يصدق فيه ولو وطئ المزمع  
 الموهنة من غير اذن الراهن بلا شبهة فزان فعليه  
 الحد ويحب المهر ان اكرهه بخلاف المطاوعة ولا يقبل قوله  
 جهل تحريمه اي لو طء لان يقرب اسلامه او ثباته  
 بعية عن العلماء فيقبل قوله لدفع الحد ويحب المهر وقوله  
 بلا شبهة لحرز زيه عما اذا اظها زوجه او امنه فلا  
 حد عليه ويحب المهر وقوله فزان اي موزان كما في المحرر  
 لو عجزوا مجردة عن زمان وقدم نحوه اول الباب وهو

[illegible]

• قال في الرقة انما قاله ابو جعفر  
 في الرقة المسمى بالثاني  
 • قال في الرقة انما قاله ابو جعفر  
 في الرقة المسمى بالثاني  
 • قال في الرقة انما قاله ابو جعفر  
 في الرقة المسمى بالثاني

**محضر**

١٠ العلماء وغير العراقيين ٢

کاملہ لکھنؤ علی الحالیہ

إذا كان العنصر في المرحلة الأولى

لای و لای شق

وعدني وبنيتي جاسنة لانه محققه بانزل الملك عن الرقيعه ولا يشرى السهام الا حارة

بجاءه ليباري تونس اليها

[illegible][illegible]



ولو كان قطعه اكله في قبة النصارى لم يضر  
 ويحيى الباقى رزقنا عنهم ثم انما الخليل  
 مصلح



اعلم ان  
يعتقون ان  
على ما قال  
فيه من الجانية  
غير ان في  
في بعض  
غير ان  
من ان  
تكون ان  
يا ما  
التوكل  
المتبرك  
عند  
المتبرك  
او غير  
بالا  
واصلها  
المفسد  
من  
لما  
على  
لنا  
النا  
التي

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

مکان اولی

المسئلة  
لكن ان افردنا به عن حقيقة الله  
اننا قد نفعل القاطع  
لكن ان افردنا به عن حقيقة الله  
اننا قد نفعل القاطع  
لكن ان افردنا به عن حقيقة الله  
اننا قد نفعل القاطع

555



● فصل المهرتين  
 أي لم ينضم على وقت أحدهما  
 والآخر لبقعة وقوله في الوقت الذي  
 وبقي الخ قال عفا  
 والآخر لبقعة وقوله في الوقت الذي  
 وبقي الخ قال عفا  
 والآخر لبقعة وقوله في الوقت الذي  
 وبقي الخ قال عفا

المسائل الثلاث قولين وتصحيوانه وجهان في الثالثة  
 وتخرج القطع بالاول في الثانية ولو اذن المهرتين في بيع  
 المهرين في بيع ورجع عن الاذن وقال رجعت قبل البيع  
 وقال للرهن بعه فاصح تصديقاً لمهرتين بيمينه لان  
 الاصل عدم رجوعه في الوقت الذي يدعيه والاصل  
 عدم بيع الرهن في الوقت الذي يدعيه فيعارضان و  
 يبقى ان الاصل استمرار الرهن والثاني يصدق للرهن  
 لانه اعرف بوقت بيعه وقد سلم له المهرتين الاذن  
 ومن عليه الفان باحداهما رهن فادى لفياً وقال ادنيه  
 عن الرهن صدق بيمينه على المستحو القائل انه ادى  
 عن الاول الآخر سواء اختلفا في نية ذلك ام في لفظه  
 لان المؤثر اعرف بقصد وكيفيه ادايه وان لم يتوشها

● قولين مطلق الاول المعروفان بقول  
 المهرين في بيع ورجع عن الاذن  
 وقال رجعت قبل البيع  
 وقال للرهن بعه فاصح تصديقاً لمهرتين بيمينه لان  
 الاصل عدم رجوعه في الوقت الذي يدعيه والاصل  
 عدم بيع الرهن في الوقت الذي يدعيه فيعارضان و  
 يبقى ان الاصل استمرار الرهن والثاني يصدق للرهن  
 لانه اعرف بوقت بيعه وقد سلم له المهرتين الاذن  
 ومن عليه الفان باحداهما رهن فادى لفياً وقال ادنيه  
 عن الرهن صدق بيمينه على المستحو القائل انه ادى  
 عن الاول الآخر سواء اختلفا في نية ذلك ام في لفظه  
 لان المؤثر اعرف بقصد وكيفيه ادايه وان لم يتوشها

● في المسائل الثلاث قولين  
 في المسائل الثلاث قولين  
 في المسائل الثلاث قولين  
 في المسائل الثلاث قولين

● ذكر ان مستحق الطلاق  
 المنجح القسطنطيني  
 كملك بل لا بد من ان يثبت  
 في المسائل الثلاث قولين  
 في المسائل الثلاث قولين

٥٥٨

القول الاول بقوله صلى الله عليه وسلم في صحيحه من المراءى من المصنف والافاق المصنف هذا بالجمع مطلقا فالمراد  
بقوله الخلاه اللاحق ومقابلته بقوله من المراءى على قول لا يفسد وقوله تقدم اي في باب الزكاة وقوله بهذا اي الزكاة على  
قول تعلف المراءى وقوله من المراءى على قول لا يفسد بخلاف المراءى على قول لا يفسد والمراءى على قول لا يفسد  
فان اخلت فانه تامة غيرت فيه الالهام ونحو الفيل لا دام وانتهى ولي التوفيق والالهام .. فله

•• عما شاء وقيل بطلان قوله الاول ان الثبوت اليه ولم يؤيد وقوله الثاني عني اوله اقدمها على الآخر قال لا يفسد والبراه  
كا لا اذ فيها تقدم اه وقفت على الراء من اعد الدين من غير ثبوت وفيه نظر **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد  
او بغير بيان قد ثبت ان الدين لا يفسد الا في الثاني وهذا هو البيان الى الاول **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد  
في غير الثاني كان باعد الدين ضاقت **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد في غير الثاني كان باعد الدين ضاقت  
في غير الثاني كان باعد الدين ضاقت **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد في غير الثاني كان باعد الدين ضاقت  
سائر فانه الفصل منفرج على ذلك واما القواب نعم ذكر ذلك في الاخير كما نقل المنهاج •• نقله بالمرس في الاخير  
لانه احيط له اذ علمه ينحصر في قوله في جريان الوحيين الاخيرين على قول الرتب **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد  
ان العدا التي به التعلق هذا شأنه فلا ينافي جريان الوحيين الاخيرين على قول الرتب **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد

•• وهي في المطلقة تتوابع بان الخلاي يتوابع على القول قول تعلف المراءى وقول تعلف الرتب فالخلفين بها  
يشتر بغير بيان على الآخر وليس كذلك فالجاب الساج منه بانه المراءى على تعلف الجنائز التعلق بالعد وعلى تعلف الرتب  
التعلق بالكل فيها واما التعلق في افراد الخلاي في كل فقد كانا بالتشبه للمرجع فعول المنهاج نقل الاظهر صحيح  
لان هذا المراءى لا ينافي الا على تعلف الرتب لا على تعلف الجنائز واذا الساج اخلاف للمرجع من ترجيحهم في الزكوة  
التعلق فانهم **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد

•• على قول تعلف المراءى **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد في كسبته هذا الخلاي لا ينافي على القول بان كسبته الجنائز  
لكن حكم في المطلقة خلاي علمته **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد في كسبته هذا الخلاي لا ينافي على القول بان كسبته الجنائز  
نقل الزكوة على القول بانها تعلف بالمال تعلف المراءى بركبة العبد الجاني انها تعلف بغير بيان وقيل بجمعها  
في ترجيحها من المراءى على المراءى على القول على الاظهر صحيح اه لكن الزكوة مخالف ما فيها لانه بانها  
على المسألة كما قاله الساج بحسب ما فهم والاول انه يجب ان لا يفسد في باب الخلاي على الاول **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد

والفرق بين تعلف المراءى بركبة العبد الجاني وبين تعلف الدين بالمرهون انه لو مات العبد الجاني لا يتعلف المراءى  
بركبة السيد ولو مات العبد المراءى تعلف الدين بركبة السيد فتعلف الدين بالمرهون اوفر من تعلف المراءى بركبة العبد الجاني  
**فصل** في بيان ان الاول لا يفسد في كسبته هذا الخلاي لا ينافي على القول بان كسبته الجنائز

•• على قول تعلف المراءى **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد في كسبته هذا الخلاي لا ينافي على القول بان كسبته الجنائز  
لكن حكم في المطلقة خلاي علمته **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد في كسبته هذا الخلاي لا ينافي على القول بان كسبته الجنائز  
نقل الزكوة على القول بانها تعلف بالمال تعلف المراءى بركبة العبد الجاني انها تعلف بغير بيان وقيل بجمعها  
في ترجيحها من المراءى على المراءى على القول على الاظهر صحيح اه لكن الزكوة مخالف ما فيها لانه بانها  
على المسألة كما قاله الساج بحسب ما فهم والاول انه يجب ان لا يفسد في باب الخلاي على الاول **فصل** في بيان ان الاول لا يفسد



AVI











[illegible]

••• قال لاطمة الخنثى قال  
على اذ هذا الحجر منى او تسقى  
اما اظن ما الاول  
في الخنثى كما قيل  
الخنثى

• كما يهلك في قلبه  
 اكله الفضي وكرهه  
 تخلفه اكله الفضي وكرهه  
 لا ينفذ انوار وكرهه  
 لو كان على انوار  
 اكله الفضي وكرهه  
 به

٥٧٦

فرار  
عسى للمفر  
لم لا  
الفرار  
كالبني  
هـ

• والآن في التعليل على انشاء النعمية في الحالانية  
 التي في ذلك فيكون قد تبيّن في البيع محل نظر  
 لم يفسد ولم يبدل في البيع في الحالانية  
 • لم يفسد في البيع في الحالانية  
 • لم يبدل في البيع في الحالانية  
 • لم يفسد في البيع في الحالانية  
 • لم يبدل في البيع في الحالانية

••• فان كانت الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه  
 ••• لو كانت شواهد الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه  
 ••• لو كانت شواهد الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه

الغبطة في الرد فان كانت الغبطة في بقائه بان كانت  
 قيمته اكثر من الثمن لم يكن له الرد لما فيه من ثبوت ما لم يجر  
 عوض ولا صح تعديلا مجرا الى ملحدت بعده بالاصطلاح  
 والوصية والشراء في الذمة ان صححناه وهو الرجح كما  
 تقدم والثاني لا يبعد كل ما ذكره والاصح انه ليس بالبيعة  
 اي المفلس في الذمة ان يفسخ ويتعلق بعين مناعه ان  
 علم الحال وان جهل فله ذلك والثاني له ذلك مطلقا  
 والثالث لامطلقا وهو مقصود في الجمل بترك البحث و  
 الاصح انه اذا لم يمكن للعاق بها بان علم الحال كما تقدم  
 لا يبرأ من الغرماء باليمن لانه حدث برضاه والثاني فيهم  
 به لانه في مقابلة ملك جديد زاد به مال  
 يبادر القاضى استجبا با بعد الحجر على المفلس ببيع ماله و

••• لو كانت شواهد الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه  
 ••• لو كانت شواهد الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه  
 ••• لو كانت شواهد الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه

••• لو كانت شواهد الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه  
 ••• لو كانت شواهد الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه  
 ••• لو كانت شواهد الاقوال على ما كانت في كلامه لم تكن شواهدا على ما كان عليه في كلامه





[illegible]

۱۳

[illegible]



عَلَى الرُّفُجَاتِ قَالَ أَلَا هَامُ نَفَقَةُ الْمُعْرَبِ وَالرُّوْيَا نِي نَفَقَةُ  
 الْمُؤْمَرِينَ قَالَ الرَّافِعِيُّ وَهَذَا قِيَاسُ الْبَابِ وَلَا أَلَا النَّوْ<sup>الذي هو الردائي</sup>  
 عَلَى الْأَفَانِ قَالَ فِي الرُّقُصَةِ بَرَجٌ قَوْلُ الْأَهَامِ يَقُولُ الشَّاعِرُ  
 فِي الْمَخْضَرِ نَفَقَةٌ عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِهِ كُلُّ يَوْمٍ أَفَلًا يَكْفِيهِمْ مِنْ  
 نَفَقَةٍ وَكُتُوبِهِمْ قَالَ فِيهَا عَنِ الْبَيَانِ وَنُسِمَ إِلَيْهِ النَّفَقَةُ  
 يَوْمًا بِيَوْمٍ وَبَيَاغُ مَسْكِنِهِ وَخَادِمُهُ فِي الْأَصَحِّ وَإِنْ الْحَاجِ  
 الْخَادِمُ لَزِمَ بَانِيهِ وَمِنْ صِيغِهِ أَيْ لَوَاحِدٍ مِنْهُمَا وَالثَّانِي يُقِيَانِ  
 لِلْخُلُجَانِ إِذَا كَانَ لَا يُقِيَانِ بِهِ دُونَ النِّفْيَانِ وَالْثَّانِي  
 يُبْقِي الْمَسْكَنَ فَقَطْ وَيُتْرَكُ لَهُ دَسَنُ ثَوْبٍ يَلْبَسُ بِهِ وَهُوَ قَمِيصٌ  
 وَسُرَاوِيلٌ وَعِمَامَةٌ وَمَكْعَتٌ أَيْ مِلَاسٌ وَتُزَادُ فِي الشَّاحِبَةِ  
 وَيُتْرَكُ لَعِيَالُهُ مِنَ الثَّوْبِ كَمَا يُتْرَكُ لَهُ وَيَسَاحُ بِالْبَعْدِ وَالْحَصِ  
 الْقَلِيلَةِ الْقِيَمَةِ وَلَوْ كَانَ يَلْبَسُ قَبْلَ الْفَلَاسِ فَوْقَ مَا

[illegible]

وفاء العلك فيها  
عجز العلك فيها  
••• ولين عليه الخ وقال القز والبلد على  
بنيبه وكلوا ذلك بان التوب واصبوا  
عقل الابر الظلمة وموضع بان الجاني  
نقص لونه واهل لم تنقته العظام لانها  
مقصية مجرد ما في الخادم  
شني

● واللاهي الخ قال الله  
كلامه في سورة المائدة  
التي فيها ذكر جميع  
الدين ما عدا ما كان  
من قبله من الدين  
على نبوته







515

515



وَلَقَدْ مَكَدَ بِالْثَمَنِ فَلَهُ الْفَسْخُ لَمَّا فِي التَّقْدِيمِ مِنَ الْمَنَةِ وَ  
 فَلْيُظَاهَرْ غَيْرُهُمْ آخِرُ فِرَاحِهِ فِيمَا أَخَذَهُ وَمَنْ الشَّرْطُ كَوْنُ  
 الْمُبِيعِ بَاقِيًا فِي مِلْكِ الْمُشْتَرِي فَلَوْ فَاتَ مَلِكُهُ يَبْلُغُوا وَيُبِيعُ  
 وَنَحْوَهُ أَوْ عَتَا قَا وَوَقَى أَوْ كَانَتْ لِعَبْدٍ أَوْ اسْتَوْلَا لِهَمَّةٍ  
 فَلَا جُوعَ وَلَوْ زَالَ الْمَلِكُ ثُمَّ عَادَ قَبْلَ الْخُرُوجِ هَذَا نَصَحًا  
 فِي الرُّقُوعِ لَا رُجُوعَ اسْتَصْحَابَ الْحُكْمِ الزَّوَالِ وَلَا يُعْبَأُ بِجُوعِ  
 الزَّوْجِ وَالْذَّبِيرِ وَتَعْلِيْقِ الْعِتْقِ وَالْإِجَارَةِ فِيمَا أَخَذَهُ  
 مَسْلُوبًا لِمَنْفَعَةٍ أَوْ ضَارِبٍ وَمَنْ الشَّرْطُ أَنْ لَا يُعْلَقَ  
 بِهِ حَقٌّ كَجَانِيَةٍ أَوْ ذَنْبٍ وَأَنْ لَا يُحْرِمَ الْبَائِعُ أَوْ الْمُبِيعُ صَيْدَ  
 وَلَوْ تَعَبَّ بِأَفَةٍ كَسَقُوطِ عَضْوٍ أَخَذَهُ نَافِضًا أَوْ ضَارِبَ  
 بِالْثَمَنِ أَوْ جَانِيَةٍ أَجْبِيٍّ أَوْ الْبَائِعِ فَلَيْسَ لَهُ اخْذُ وَضَارِبٍ  
 مِنْ غَيْرِهِ بِسَبَبِهِ نَقَضَ الْقِيَمَةُ الَّتِي اسْتَقْبَلَهَا الْمُشْتَرِي

[illegible]

• وضاعة المشتري ايضا •  
 • كفاية وكذا المبيع على نفسه •  
 • ولو لم يبيع المصنف شيئا •  
 • بل لو بقي الخ فقول المصنف •  
 • انما لم يبق الباقي •  
 • في المصنف لان مال المصنف •  
 • في المصنف في الباقي •  
 • وفي قول الخ اي ما يباع على •  
 • باعها كله منها العدم •  
 • فلو لم يبيع •  
 • فلو لم يبيع •

• رخص في البيع وفيه •  
 • اما المصنف في بيعه •  
 • الكل فيقول المصنف •  
 • قبل القول •

• لم يرد منه فان كان •  
 • شيئا فهو الشراء الزيادة •  
 • على ما كان •

• ويجوز عليه لا بد من ذلك •  
 • المثل في بيعه فلا حاجة •  
 • لان يرد في بيعه •  
 • وان كان •

• بل لو بقي جميع المبيع •  
 • اذ كان المصنف •  
 • المبيع فادواته •  
 • ليس يبيع •

• لم يرد رواد الدار •  
 • لا في قول المصنف •  
 • فافعل الذي •  
 • البائع من عنده •  
 • فلو كان •  
 • عنده •  
 • لفظه •  
 • انشد •  
 • في قول المصنف •  
 • في قول المصنف •

مثاله قيمته سلكا مائة ومجبا سحون فيرجع بعثر  
 الثمن وجناية المشتري كانه في الاصح والثاني وقطع به  
 بعضهم انه كجناية الاجنبي ولو لم يولد العبدان او  
 التوئين ثم افلس وحجر عليه اخذا الباقي وضارب بحصة  
 الثاني بل لو بقي جميع المبيع ولذا الرجوع في بعضه ممكن  
 منه فلو كان قبضا بغير الثمن رجع في الجديد على ما ياتي  
 ببيانه فان تساوت قيمتهما وقبضوا الثمن اخذا الباقي  
 بباقي الثمن ويكون ما قبضه في مقابلة الثاني وفي قول  
 يأخذ نصفه اي قبضوا الباقي بقبض الباقي الثمن ويضارب  
 بنصفه وهو رجع الثمن ويكون المقبوض في مقابلة  
 قبض الثاني وقبض الباقي والقديم لا يرجع بل يضارب  
 بباقي الثمن لحديث رواد الدار قطني واجد بيانه مرسل

وَلَوْ لَمْ يَلْقَا شَيْئًا مِنَ الْمَبِيعِ وَكَانَ قَبْضُ بَعْضِ الثَّمَنِ رَجَعَ عَلَى  
 الْبَائِعِ فِي الْمَبِيعِ بِقِسْطِ الْبَاقِي مِنَ الثَّمَنِ فَإِنْ كَانَ قَبْضُ  
 نِصْفِهِ رَجَعَ فِي الثَّمَنِ وَنِصَارٍ عَلَى الْقَدِيمِ وَلَوْ نَادَى الْمَبِيعُ  
 زِيَادَةً مُتَّصِلَةً كَسَمْنٍ وَتَعَلَّمَ صُنْعَةً فَإِنَا الْبَائِعُ بِهَا فَيَرْجِعُ  
 فِيهَا مَعَ الْأَصْلِ وَالْمَنْفُصَلَةِ كَالثَّمَرَةِ وَالْوَلَدِ الْحَادِثِينَ  
 بَعْدَ الْبَيْعِ لِلْمُشْتَرِي وَيَرْجِعُ الْبَائِعُ فِي الْأَصْلِ فَإِنْ كَانَ  
 الْوَلَدُ صَغِيرًا وَبَدَلَ بِالْمُجْمَعَةِ الْبَائِعُ قِيمَتَهُ أَخَذَهُ مَعَ أُمِّهِ  
 وَلَا آئِي وَإِنْ لَمْ يَبْدُلْهَا فَبِأَعَانٍ وَنَصْرًا لِلْيَصْحَفَةِ  
 الْأَمْرِ مِنَ الثَّمَنِ وَقِيلَ لَا رَجُوعَ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ وَنِصَارٍ  
 وَلَوْ كَانَتْ شَاخِمًا عِنْدَ الرُّجُوعِ دُونَ الْبَيْعِ أَوْ عَكِيسَةً  
 بِالنِّصْبِ أَوْ خَامِلًا عِنْدَ الْبَيْعِ دُونَ الرُّجُوعِ بَانَ انْفِصَالُ  
 الْوَلَدِ قَبْلَهُ فَالْأَمْرُ تَعَدَّى الرُّجُوعَ إِلَى الْوَلَدِ وَجِئَهُ فَيُلَاوِ

فقلت اي  
 المنطق عليها  
 من المنطق وقرائه  
 او يبعد فيه من عدلني  
 المالك فلا قرءه وقرءه  
 فقلت اي  
 المنطق عليها  
 من المنطق وقرائه  
 او يبعد فيه من عدلني  
 المالك فلا قرءه وقرءه

• قاله الجوزي قبل  
 الوضع هو الموضع على ما قبل  
 الوضع والموضع الأول فصار بل  
 الوضع والموضع الثاني فصار بل  
 في الرهن بصفته بغير نقل المالك ونظره  
 وقدره هو الموضع الثاني فصار بل  
 في الرهن بصفته بغير نقل المالك ونظره  
 وقدره هو الموضع الثاني فصار بل

بَابُ الْحَمْلِ نَائِجٍ فِي الْبَيْعِ فَكَذَا فِي الرِّجُوعِ وَمُقَابَلُهُ قَالَ أَتَمَّا  
 يُرْجَعُ فِيهَا مَا كَانَ عِنْدَ الْبَيْعِ فَيُرْجَعُ فِي لَمْ فَقَطْ قَالَ الْجَوْنِيُّ  
 قِيلَ لَوْ صَنَعَ وَالصَّيْدُ لَأَتَى وَغَيْرُهُ بَعْدَ لَوْ صَنَعَ قَالَ فِي  
 الرِّقَّةِ الْأَوَّلِ ظَاهِرُ كَلَامِهِ الْأَكْثَرِينَ إِلَى آخِرِهِ وَيَتَى الْبَيْعِ  
 فِي الثَّانِيَةِ عَلَى أَنَّ الْحَمْلَ نَائِجٌ وَمُقَابَلُهُ عَلَى مُقَابَلِهِ وَلَوْ كَانَتْ  
 حَامِلًا عِنْدَ الْبَيْعِ وَالرِّجُوعِ رَجَعَ فِيهَا حَامِلًا وَلَوْ حَدَثَ  
 الْحَمْلُ بَعْدَ الْبَيْعِ وَانْفَصَلَ قَبْلَ الرِّجُوعِ فَهُوَ لَمْ يَشْرَى كَمَا تَقَدَّمَ  
 وَأَسْتَأْذِنُ لِمَنْ يَكْتُمُ الْكَافِ وَهُوَ أَوْعِيَةُ الطَّلَعِ  
 وَظُهُورُهُ بِالنَّابِئِ شَقُّوا الطَّلَعِ قَرِيبٌ مِنْ أَسْنَانِ الْجَنِينِ  
 وَانْفِصَالُهُ إِذَا كَانَتْ الثَّمَرَةُ عَلَى التَّحْيِلِ الْمَبِيعِ عِنْدَ الْبَيْعِ  
 غَيْرَ مُؤَبَّرَةٍ وَعِنْدَ الرِّجُوعِ مُؤَبَّرَةٌ فَهُوَ كَالْحَمْلِ عِنْدَ الْمَبِيعِ الْمُنْفَصَلِ  
 قَبْلَ الرِّجُوعِ فَيَتَعَدَّى الرِّجُوعُ إِلَيْهَا عَلَى الرَّاجِحِ وَهِيَ أَوْلَى

• وضعه في اللام فقط قبل الوضع كما قاله الجوزي وقوله  
 المصنف في الرقعة انما هو كلام المالك من لا يبيع  
 كما ذكره القمى لان  
 • وضعه في اللام فقط قبل الوضع كما قاله الجوزي وقوله  
 المصنف في الرقعة انما هو كلام المالك من لا يبيع  
 كما ذكره القمى لان

[illegible]

• • • وهذا المثال ان اراد الطبيب النفاطه  
فوقن ظاهره وان اراد قوله ولو تركت اليد ان  
كما اتوا به العباد بل صحتها في جميع الحالات  
وفيها مثل الشبه السابق في جميع الحالات  
والظاهر في جميع الحالات ان الشبه على  
ان يكون في جميع الحالات ان الشبه على  
وتدور في جميع الحالات ان الشبه على  
الثاني من جميع الحالات ان الشبه على  
الثاني من جميع الحالات ان الشبه على  
الثاني من جميع الحالات ان الشبه على

۵۹۲

نقضنا بالقلع لان قوله كانه  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد

سُوءِيَةِ الْحَقْرِ مِنْ مَالِ الْمَفْلَسِ وَإِنْ حَدَثَ فِي الْأَرْضِ  
 نَقْصٌ بِالْقَلْعِ وَجَبَتْ لَهُ مِنْ مَالِهِ قَالَ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ  
 يُضَارِبُ الْبَائِغُ بِهِ وَفِي الْمُهَذَّبِ وَالْمُهَذَّبُ أَنَّهُ يُقَدِّمُ بِهِ  
 لِأَنَّهُ لَخَلِصُ مَالِهِ وَإِنْ اسْتَعْوَا مِنَ الْقَلْعِ لَمْ يُجِبْ وَأَعْلِيهِ  
 بَلْ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ فِي الْأَرْضِ وَيَتِمَّكَ الْبِنَاءُ وَالْغُرَاسُ بِقِيَمَتِهِ  
 أَيْ لَهُ جَمْعُ الْأَرْبَعِ مَا سَيَأْتِي وَلَهُ بِدَلِّ تَمَّاكَ مَا ذَكَرْنَا  
 يُقْلَعُهُ وَيَغْرَمُ أَرْضَ نَقْصِهِ وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَرْجِعَ  
 فِيهَا وَيُبْقِيَ الْغُرَاسَ وَالْبِنَاءَ لِلْمَفْلَسِ لِنَقْصِ قِيَمَتِهَا بِأَرْضِ  
 فَيَحْصُلُ لَهُ الضَّرَرُ وَالْجُوعُ أَمَا يَتَبَيَّنُ لِلدَّفْعِ الضَّرَرُ وَلَا  
 يُزَالُ الضَّرَرُ بِالضَّرَرِ وَالْكَثَانِي لَهُ ذَلِكَ كَمَا لَوْ صَبَغَ الْمَشْرُوقُ  
 الثَّوْبَ ثُمَّ حَجَّرَ عَلَيْهِ قَبْلَ إِدَاءِ الثَّمَنِ يَرْجِعُ الْبَائِغُ فِي الثَّوْبِ  
 فَقَطُّ وَيَكُونُ الْمَفْلَسُ شَرِيكًا مَعَهُ بِالصَّبْغِ وَفَرَقَ الْأَوَّلُ

نقضنا بالقلع لان قوله كانه  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد

نقضنا بالقلع لان قوله كانه  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد  
 نقضنا به اي بالكلية من اجاء التوكيد





وكتب الشيخ فان العلف  
 والتقى بهذا الكتاب ولا  
 عقل الشيخ والشيخ لا  
 في غير ذلك الى ان  
 شغفه لما الى ان  
 على تكبيره  
 الله والفضل  
 الشيخ على  
 الشيخ على  
 الشيخ على



••• مع الصبيغ فالصبيغ  
 ان ان شاء ••• فالصبيغ  
 ان كان الزيادة سبباً لنفسه كما مر  
 وان زاد اعماً بنفسه كما مر •••

••• قبل الصبيغ  
 انظر على جود على  
 فليس الوجه الثالث  
 الثالث ان ياتي الزيادة  
 بغيره الزيادة بينهما ان شاء  
 ان كان قيمة الثوب البقية واصغر من قيمة  
 فليس لان قيمة الثوب البقية اصغر من قيمة  
 الثوب فان كانت قيمة الثوب البقية اصغر من  
 القيمة فان الثوب والقيمة له من الزيادة لان  
 فليس لان قيمة الثوب البقية اصغر من قيمة  
 الثوب فان كانت قيمة الثوب البقية اصغر من  
 القيمة فان الثوب والقيمة له من الزيادة لان

بصبيغه الا ان لا يزيد قيمته على قيمة الثوب قبل الصبيغ  
 بان سلبا وتبها او نقصت عنها فيكون فاقدا للصبيغ فيصير  
 بثمنه مع الرجوع في الثوب من جهته بخلاف ما اذا زادت  
 وهو الباقي بعد الاستثناء فربما يحل الرجوع فيها فان كانت  
 الزيادة اكثر من قيمة الصبيغ فالمفلس شريك بالزائد  
 عليها وقيل لا شيء له وان كانت اقل لم يضارب بالباقي  
 اخذ مما تقدم في القسامة ولو اشترى اهما من اثنين الثوب  
 من واحد والصبيغ من آخر وصبيغه به ثم حجج عليه وازاد  
 الباقي الرجوع فان لم تزد قيمته مضبوغة على قيمة  
 الثوب قبل الصبيغ فصاحب الصبيغ فاقدا له فيضارب  
 بثمنه وصاحب الثوب واجد له فيرجع فيه ولا شيء له  
 ان نقصت قيمته لهما مما تقدم في القسامة وان زادت

••• وان كانت اقل لم يضارب بالباقي  
 فليس لان قيمة الثوب البقية اصغر من قيمة  
 الثوب فان كانت قيمة الثوب البقية اصغر من  
 القيمة فان الثوب والقيمة له من الزيادة لان  
 فليس لان قيمة الثوب البقية اصغر من قيمة  
 الثوب فان كانت قيمة الثوب البقية اصغر من  
 القيمة فان الثوب والقيمة له من الزيادة لان

••• بعد الاستثناء  
 ان كان قوله الا ان لا يزيد  
 الزيادة والاشياء ثلاث زائدة  
 نقصت منها فليس في الزيادة  
 شامل للزيادة فليس في الزيادة  
 زائد فهو الباقي من الزيادة  
 بعد الاستثناء فليس في الزيادة  
 زائد فهو الباقي من الزيادة  
 بعد الاستثناء فليس في الزيادة



۱۹۹

[illegible][illegible]

قَالَ كُنْتُ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ وَكَأَنِّي أَنْظُرُونَ مَنْ ابْنُ اشْعَرِ قُلٍ  
 وَمَنْ لَمْ يُبَيِّنْ لَمْ يَقْبَلْ فَكَشَفُوا عَانِي فَوَجَدُوا هَامَ لُبَّ فُجَعَلٍ  
 فِي السَّيِّ رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ وَقَالَ الْحَاكِمُ أَنَّهُ عَلَى شَرْطِ التَّحْيِزِ  
 وَلَمْ يَزِدْ حَسَنَ صَحِيحٍ وَلَمْ يُعْبَرْ شَعْرُ حَسَنٍ بِحَاجٍ فِي  
 أَنَا لَهُ الْحَقُّ وَدَفَعَ فِئَاسَ الْمُسْلِمِ بِأَنَّهُ نَبَا اسْتَعْجَلْنَا  
 الْعَانَةَ بِالْمَعَالِجَةِ دَفَعَا الْحَجْرَ وَشَوْفَا لِلْوَلَايَا شَخْلَافٍ  
 الْكَافِرَ فَإِنَّهُ لَيَقْضِي بِهِ إِلَى الْقَبْلِ أَوْضَعَ الْجَزِيَّةَ قَالَ فِي  
 الرُّوسَةِ وَبِجُوزِ النَّظَرِ إِلَى مَبْنَى عَانَةَ مَنْ أَحْتَجْنَا إِلَى مَعْرِفَةِ  
 بُلُوغِهِ بِهَا لِلْيَضْرُوقِ وَتَرِيدُ الْمَرْأَةَ عَلَى مَا ذَكَرْنَا لَسْنَا وَ  
 خَرَجَ الْمَقِيُّ وَبَيَّنَّا الْعَانَةَ الشَّامِلَ لَهَا حَيْضًا بِالْإِجْمَاعِ  
 وَجَبَلَا لِأَنَّهُ مُبَيَّنٌّ بِالْإِتْرَالِ لَكِنْ لَا يَتَقَيَّنُ الْوَلَدَ لَا  
 بِالْوَضْعِ فَإِذَا وَضَعَتْ حَكَمْنَا بِحُصُولِ الْبُلُوغِ قَبْلَ الْوَضْعِ

٥٠١  
 الكليم يرفع بالبرق انما هو بالارض الى الجبال  
 فيه وقدم ويحضر خلق الله فان كان  
 وان ما قبله انما كان خلق الله فان كان  
 الكليم يرفع بالبرق انما هو بالارض الى الجبال  
 فيه وقدم ويحضر خلق الله فان كان  
 وان ما قبله انما كان خلق الله فان كان





٥٠٣  
 مستفاد من كلامه عليه السلام في قوله  
 الباطن • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 الطاعان • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 على عظمة • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 لغنى • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 النعمان • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 العنان • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 في • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 الشاه • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 في نفسه • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 بالتمام • • • في كلامه عليه السلام في قوله  
 الشاه • • • في كلامه عليه السلام في قوله







٥٥ ويقع خلافة ٥٥ وقوله ٥٥  
 مثله فواقعه كما ٥٥ وقوله ٥٥  
 اي ان كان ذلك كما ٥٥ وقوله ٥٥  
 غلات الانبياء ٥٥ وقوله ٥٥  
 فان علم الله المديح ٥٥ وقوله ٥٥  
 المديح ٥٥ وقوله ٥٥  
 فان علم الله المديح ٥٥ وقوله ٥٥  
 المديح ٥٥ وقوله ٥٥  
 فان علم الله المديح ٥٥ وقوله ٥٥  
 المديح ٥٥ وقوله ٥٥

وَلَيْعَ طَلَاةً وَخَلَعَهُ وَجِبَ دَفْعَ الْعَوْضِ إِلَى وَلِيِّهِ  
 وَظَهَارُهُ وَأَبْلَاؤُهُ وَنَفْيُهُ النَّسَبَ لِمَا وَلَدَتْهُ زَوْجَتُهُ  
 بِلَعَانٍ وَأَسْلَحَاقَهُ النَّسَبَ وَتَيْقُوعَهُ عَلَى الْوَلَدِ الْمُسْلَمِ  
 مَنْ بَيَّنَّ أَمَالُ وَحُكْمُهُ فِي الْعِبَادَةِ كَالرَّشِيدِ فَيَنْفَعُهَا  
 لَكِنْ لَا يَفْرُقُ الزَّكَاةَ بَيْنَهُ لَأَنَّهُ تَصَرَّفُ مَالِي وَكَذَا أَمْرُ  
 بِحَجِّ فَرَضٍ أَصْلِيٍّ وَمِنْذُورٍ قَبْلَ الْحَجِّ أَعْطَى الْوَلِيَّ كَفَايَتَهُ لِنَفَقَةٍ  
 يَتَّقُونَ عَلَيْهِ فِي طَرِيقِهِ أَوْ يَخْرُجُ الْوَلِيُّ مَعَهُ لِيَتَّقِيَ عَلَيْهِ  
 كَمَا نَفَقَ فِي كِتَابِ الْحَجِّ وَظَاهِرُ أَنَّ الْحَكَمَ كَذَلِكَ إِذَا ارَادَ  
 السَّفَرَ لِلْأَحْرَامِ وَأَنَّ الْعُمْرَةَ كَالْحَجِّ فِيهَا ذِكْرُ أَنَّ أَحْرَمَ يُطَوَّعُ  
 مِنْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ وَزَادَتْ مَوَدَّةَ سَفَرِهِ لِإِتِمَامِ النَّسَبِ عَلَى نَفَقَتِهِ  
 الْمَعْرُودَةِ فَلِلْوَلِيِّ مَنَعُهُ مِنَ الْإِتِمَامِ وَلَمْ يَزَلْ بِهِ كَحَصْرِ فَخَلَّ  
 وَثَانِي الْقَوَائِمِ مِنَ الطَّرِيقِ الثَّانِي أَنَّهُ كَالْفَائِدِ لِلزَّادِ

٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو

٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو  
 ٥٥ وان اقم بطون اي في حال الجحان فالو



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



بِأَعْدَالِهِ الظَّاهِرَةِ إِنَّهُ لَا تَكُلُ لَمْ فِي لَاحِ وَأَلْثَانِي  
نَلِي بَعْدَ أَلَابٍ وَلَجِدَّ وَتَقَدَّمَ عَلَى وَصِيَّهَا وَتَصَرَّفَ لَوْ لِي بِالْمُصْلَحَةِ  
فِي تَرَى لَهُ الْعَمَارَ وَهُوَ أَوْ لِي مِنَ التَّجَارَةِ وَتَبْدُورُ بِالطَّيْنِ  
وَالْأَجْرَ إِلَى الطَّوْبِ الْمَحْرُوقِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَحْرِقْ  
بِدَلَالَةِ لَاحِ لِقَلَّةِ بَقَائِهِ وَالْجَبْرَ إِلَى الْجَبْرِ بِدَلَالَةِ الطَّيْنِ كَثَرَةُ  
مَوْنُهُ وَلَا يَسْبِغُ عَقَارُهُ إِلَّا خَلِجَةً كَنَفَقَةٍ وَكَلِوَةِ بَانَ  
لَمْ تَقِ غَلَّتْ بِهَا أَوْ غَبَطَةُ ظَاهِرَةٍ بَانَ رُغْبٍ فِيهِ بِأَكْثَرِ مَنْ غَمَّ لَهُ  
وَهُوَ كَحَدِّ غَمَّتْ بِبَعْضِ ذَلِكَ التَّمَنَّى وَلَهُ يُبَيْعُ مَالَهُ بِعَرَضٍ وَ  
نَسِيئَةٍ لِلْمُصْلَحَةِ الَّتِي رَأَاهَا وَكَذَا بَاعَ نَسِيئَةً وَظَاهِرًا أَنَّهُ  
بِزِيَادَةٍ عَلَى الْمَقْدَاشِ عَلَيْهِ وَلَمْ تَزِدْ بِهِ رَهْنًا وَافِيًا فَإِنْ لَمْ  
يَفْعَلْ فَمِنْ قَالِهِ الْجَمْعُ وَحَكَى الْأَيَّامُ فِي صَحَّةِ الْبَيْعِ إِذَا لَمْ تَرْتَبِ  
وَالْمَشْتَرَى مِلِّيَّ وَجَبَ هُنَّ وَقَالَ لَاحِ الصَّحَّةُ قَالَ الرَّافِعِيُّ  
وَادَّابَاعَ لِرَابِعٍ بِمُؤَلَّةٍ فَلْيَجِبْ أَفْطَارُ هُنَّ بِرَامِجٍ ذَلِكَ مِنَ الْفَنَاءِ لِلْمَازِي  
النَّسِيئَةِ وَمَعَهُ مَالُهُ الرَّوْفُ حَكَمَ قَالَ الْفُطْلُ عَمْرُو بْنُ

والذين يبيعونهم  
 بالشفعة انفسهم  
 فليست شفعة  
 الا بالشفعة  
 والذين يبيعونهم  
 بالشفعة انفسهم  
 فليست شفعة  
 الا بالشفعة

وَيُشَبِّهُهُ أَنْ يَنْهَبَ لِقَائِلَ بِالصَّحَّةِ إِلَى أَنَّهُ لَا يَصْنَعُ وَجْهًا  
 اعْتَادَ عَلَيْهِ دَمَةُ الْمَلِكِ وَكَذَا بَاعَ مَا لَوْلَهُ لِنَفْسِهِ نَيْئَةً  
 لَاجْتِنَاجٍ إِلَى رَهْنٍ لِأَنَّهُ أَمِينٌ فِي حَقِّ وَلِيٍّ وَيَلْخُذُ لَهُ  
 بِالْشَفْعَةِ أَوْ يَرْتَجِسُ بِمَصْلَحَةِ التَّيْلَافِ فِي ذَلِكَ  
 وَيَنْزِي مَا لَهُ وَيَفْقِدُ عَلَيْهِ وَيَكْسُوهُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْتَقِ  
 عَلَى قَرِيبِهِ بِالطَّلَبِ فَإِنْ ادَّعَى يُعْدِلُ بُوْعُهُ عَلَى الْإِبِّ وَالْجِدِّ  
 بَيْعًا مَالًا لَهُ بِمَا مَصْلَحَةُ صَدَقًا بِالْيَمِينِ لِأَنَّهُمَا غَيْرُ مَتَمِّينَ  
 لَوْ فُورِ شَفْعُهُمَا وَإِنْ ادَّعَا عَلَى الْوَصِيِّ وَالْإِمِينِ أَيْ مَنْصُوبِ  
 الْقَاضِي صَدَقَ هُوَ بِسَبِّهِ لِلنَّهْمَةِ فِي حَقِّهَا وَقِيلَ فِي غَيْرِ الْعَقَا  
 هُمَا الْمَصْدَقَانِ وَالْفَرْقُ عُنْدَ الشَّهَادَةِ فِي كُلِّ قَلِيلٍ وَكَثِيرٍ  
 بِلَيْعٍ وَفَهُمْ مِنْ طَلَقٍ وَبَهَائِنِ مَنْ غَيْرُ فَرْقٍ بَيْنَ وَلِيِّ وَوَلِيِّ  
 وَلَا بَيْنَ الْحَقَّارِ وَغَيْرِهِ وَدَعَاؤُهُ عَلَى الْمُشْرَى مِنَ الْوَلِيِّ كَرِي

والذين يبيعونهم  
 بالشفعة انفسهم  
 فليست شفعة  
 الا بالشفعة  
 والذين يبيعونهم  
 بالشفعة انفسهم  
 فليست شفعة  
 الا بالشفعة  
 والذين يبيعونهم  
 بالشفعة انفسهم  
 فليست شفعة  
 الا بالشفعة

والذين يبيعونهم  
 بالشفعة انفسهم  
 فليست شفعة  
 الا بالشفعة  
 والذين يبيعونهم  
 بالشفعة انفسهم  
 فليست شفعة  
 الا بالشفعة

لا يصدق في غير المال بل  
 صحت في أموال القهارين  
 والاشهاد عليه والاموال المستوفى  
 لا يصدق في غير المال بل  
 صحت في أموال القهارين  
 والاشهاد عليه والاموال المستوفى

**عَلَى الْوَلِيِّ بِأَبْلِ الْقَضَاءِ**  
 تَوْقِيهًا لِحَدِّهَا يَجْرِي بَيْنَ الْمَتَدَاعِيَيْنِ وَهُوَ تَوْعَانِ  
 لِحَدِّهَا صَلَاحٌ عَلَى قَرَارٍ فَإِنْ جَرَى عَلَى عَيْنٍ غَيْرِ الْمَدْعَاةِ  
 كَانَ أَتَمَّ عَلَيْهِ دَائِرًا أَوْ حَصِيَّةً مِنْهَا فَأَقْرَبُهَا وَ  
 صَلَاحُهُ مِنْهَا عَلَى عَبْدٍ وَلَوْ بِمُعَيَّنٍ فَرَوْبِيعَ الْمَدْعَاةِ  
 بِلَفْظِ الصَّلَاحِ نَبْذٌ فِيهِ أَحْكَامُهُ أَيْ لِبَيْعٍ كَالشَّفْعَةِ  
 وَالرَّيْبِ الْعَيْبِ وَمَنْعُ تَصَرُّفِهِ فِي الْمَصْلَاحِ عَلَيْهِ قَبْلَ قَبْضِهِ  
 وَاشْتِرَاطُ التَّفَاضُّلِ أَنْ يَقِفَ أَيْ الْمَصْلَاحُ عَنْهُ وَالْمَصْلَحُ  
 عَلَيْهِ فِي عِلَّةِ الرِّبَا وَاشْتِرَاطُ السَّوَادِي فِي مِيزَانِ الشَّرْعِ  
 أَنْ كَانَا مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ مِنْ أَمْوَالِ الرِّبَا وَجَرِيَانِ التَّخَالُفِ

لا يصدق في غير المال بل  
 صحت في أموال القهارين  
 والاشهاد عليه والاموال المستوفى

لا يصدق في غير المال بل  
 صحت في أموال القهارين  
 والاشهاد عليه والاموال المستوفى

على الباقي  
اللفظ الهيكلي المذكور في البعده  
في الزمان • وفيه القنونه وفنائه • قال الله  
القصود وان لم يكن عندنا في غيره • قال الله  
اللفظ الهيكلي المذكور في البعده  
في الزمان • وفيه القنونه وفنائه • قال الله  
القصود وان لم يكن عندنا في غيره • قال الله

على الباقي  
اللفظ الهيكلي المذكور في البعده  
في الزمان • وفيه القنونه وفنائه • قال الله  
القصود وان لم يكن عندنا في غيره • قال الله  
اللفظ الهيكلي المذكور في البعده  
في الزمان • وفيه القنونه وفنائه • قال الله  
القصود وان لم يكن عندنا في غيره • قال الله

[illegible]

في بيع الدين بالدين وفي قبض الآخر في المجلس كرايس مال  
 السالم او كان العوض ديناً اشترط تعيينه في المجلس ليخرج  
 عن بيع الدين بالدين وفي قبضه في المجلس لمصان حكم  
 لا يشترط فان كانا ربوبين اشترط ولو صالح من دين على منفعة  
 مع اخذ ما تقدم وتقبض بقبض محليها ويشترط قبضه في  
 المجلس ان اشترط القبض فيه في العين يخرج عليه وان  
 صالح من دين على عوضه كصفه فهو ابراء عن باقيه ويصح  
 بلفظ الإبراء والحيط ونحوها كالاسقاط بخوابك من  
 خمسمائة من لؤلؤ الذي عليك او حططها عنك او  
 اسقطها عنك وصلحك على الباقي ولا يشترط في ذلك  
 القول على نصيبه ويصح بلفظ الصلح في الاصح نحو صلحك  
 عن لؤلؤ الذي عليك على خمسمائة والخلاف كل خلاف

العوضين دين في شرط قبض الآخر في المجلس كرايس مال  
 السالم او كان العوض ديناً اشترط تعيينه في المجلس ليخرج  
 عن بيع الدين بالدين وفي قبضه في المجلس لمصان حكم  
 لا يشترط فان كانا ربوبين اشترط ولو صالح من دين على منفعة  
 مع اخذ ما تقدم وتقبض بقبض محليها ويشترط قبضه في  
 المجلس ان اشترط القبض فيه في العين يخرج عليه وان  
 صالح من دين على عوضه كصفه فهو ابراء عن باقيه ويصح  
 بلفظ الإبراء والحيط ونحوها كالاسقاط بخوابك من  
 خمسمائة من لؤلؤ الذي عليك او حططها عنك او  
 اسقطها عنك وصلحك على الباقي ولا يشترط في ذلك  
 القول على نصيبه ويصح بلفظ الصلح في الاصح نحو صلحك  
 عن لؤلؤ الذي عليك على خمسمائة والخلاف كل خلاف

في بيع الدين بالدين وفي قبض الآخر في المجلس كرايس مال  
 السالم او كان العوض ديناً اشترط تعيينه في المجلس ليخرج  
 عن بيع الدين بالدين وفي قبضه في المجلس لمصان حكم  
 لا يشترط فان كانا ربوبين اشترط ولو صالح من دين على منفعة  
 مع اخذ ما تقدم وتقبض بقبض محليها ويشترط قبضه في  
 المجلس ان اشترط القبض فيه في العين يخرج عليه وان  
 صالح من دين على عوضه كصفه فهو ابراء عن باقيه ويصح  
 بلفظ الإبراء والحيط ونحوها كالاسقاط بخوابك من  
 خمسمائة من لؤلؤ الذي عليك او حططها عنك او  
 اسقطها عنك وصلحك على الباقي ولا يشترط في ذلك  
 القول على نصيبه ويصح بلفظ الصلح في الاصح نحو صلحك  
 عن لؤلؤ الذي عليك على خمسمائة والخلاف كل خلاف

في بيع الدين بالدين وفي قبض الآخر في المجلس كرايس مال  
 السالم او كان العوض ديناً اشترط تعيينه في المجلس ليخرج  
 عن بيع الدين بالدين وفي قبضه في المجلس لمصان حكم  
 لا يشترط فان كانا ربوبين اشترط ولو صالح من دين على منفعة  
 مع اخذ ما تقدم وتقبض بقبض محليها ويشترط قبضه في  
 المجلس ان اشترط القبض فيه في العين يخرج عليه وان  
 صالح من دين على عوضه كصفه فهو ابراء عن باقيه ويصح  
 بلفظ الإبراء والحيط ونحوها كالاسقاط بخوابك من  
 خمسمائة من لؤلؤ الذي عليك او حططها عنك او  
 اسقطها عنك وصلحك على الباقي ولا يشترط في ذلك  
 القول على نصيبه ويصح بلفظ الصلح في الاصح نحو صلحك  
 عن لؤلؤ الذي عليك على خمسمائة والخلاف كل خلاف







فيبطل ان جرى على نفس المديني وفي الرخصة كاصها على  
 غير المديني كان يدعي عليه دارا فيكون له يتصلحا على ثوب  
 او دين آه وكان نسخة المصنوع من الحر وعين بالتون  
 فيجبر عنها بالنفس ولم يلاحظ موافقة ما في المشج  
 فها مسئلتان حكم ما واحد وكذا ان جرى الصلح على  
 بعضه اى المديني كنصا لدار يبطل في الاصح والثنى  
 يصح للموافق على استحقاق البعوض وان كان المديني  
 دينا وتصلحا على بعضه فان تصالحا عن الف على  
 حسنة في الذمة لم يصح جرمها او خمسمائة معينة لم يصح  
 في الاصح وقوله من المديني عن لدار التي رعيها ليس اوارا  
 في الاصح والثاني قرار لتضمنه الاعتراف بالملك كما لو  
 قال ملكي ودفع باحتمال ان يريد به قطع الخصومة

فيبطل ان جرى على نفس المديني وفي الرخصة كاصها على  
 غير المديني كان يدعي عليه دارا فيكون له يتصلحا على ثوب  
 او دين آه وكان نسخة المصنوع من الحر وعين بالتون  
 فيجبر عنها بالنفس ولم يلاحظ موافقة ما في المشج  
 فها مسئلتان حكم ما واحد وكذا ان جرى الصلح على  
 بعضه اى المديني كنصا لدار يبطل في الاصح والثنى  
 يصح للموافق على استحقاق البعوض وان كان المديني  
 دينا وتصلحا على بعضه فان تصالحا عن الف على  
 حسنة في الذمة لم يصح جرمها او خمسمائة معينة لم يصح  
 في الاصح وقوله من المديني عن لدار التي رعيها ليس اوارا  
 في الاصح والثاني قرار لتضمنه الاعتراف بالملك كما لو  
 قال ملكي ودفع باحتمال ان يريد به قطع الخصومة

فيبطل ان جرى على نفس المديني وفي الرخصة كاصها على  
 غير المديني كان يدعي عليه دارا فيكون له يتصلحا على ثوب  
 او دين آه وكان نسخة المصنوع من الحر وعين بالتون  
 فيجبر عنها بالنفس ولم يلاحظ موافقة ما في المشج  
 فها مسئلتان حكم ما واحد وكذا ان جرى الصلح على  
 بعضه اى المديني كنصا لدار يبطل في الاصح والثنى  
 يصح للموافق على استحقاق البعوض وان كان المديني  
 دينا وتصلحا على بعضه فان تصالحا عن الف على  
 حسنة في الذمة لم يصح جرمها او خمسمائة معينة لم يصح  
 في الاصح وقوله من المديني عن لدار التي رعيها ليس اوارا  
 في الاصح والثاني قرار لتضمنه الاعتراف بالملك كما لو  
 قال ملكي ودفع باحتمال ان يريد به قطع الخصومة

لَا غَيْرَ عَلَى الْأَوَّلِ كَوْنُ الصَّلَاةِ بَعْدَ هَذَا إِلَّا لِلْمَأْسِ صَلَاحٍ  
 انْكَارًا لِقِسْمِ الثَّانِي مِنَ الصَّلَاةِ بِجَرَى بَيْنَ الْمَدْعَى وَالْجَنِيِّ فِي  
 الْعَيْنِ فَإِنْ قَالَ وَكَلَّفِي الْمَدْعَى عَلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ عَنْ الْمَدْعَى وَ  
 هُوَ مَقْرَأٌ بِهِ صَحَّ الصَّلَاةُ عَنْ الْمَوْكَلِّ بِمَا وَكَّلَ بِهِ كَنُصْرَةِ الْمَدْعَى  
 وَهَذَا الْعَبْدُ مِنْ مَالِهِ أَوْ عَشْرَةٌ فِي ذِمَّتِهِ وَصَارَ  
 الْمَدْعَى مُكَلَّفًا لِلْمَدْعَى عَلَيْهِ وَلَوْ صَاحِبَ الْجَنِيِّ لِنَفْسِهِ بَعِيْنُ  
 مَا لَهُ أَوْ بَيْنَ فِي ذِمَّتِهِ وَلِجَالَةِ هَذِهِ إِيَّاكَ الْمَدْعَى عَلَيْهِ  
 مَقْرَأًا بِالْمَدْعَى صَحَّ الصَّلَاةُ لِالْجَنِيِّ وَكَانَ لَهُ اشْتِرَاءٌ بِلَفْظِ الشِّرَاءِ  
 وَإِنْ كَانَ الْمَدْعَى عَلَيْهِ مُنْكَرًا وَقَالَ الْجَنِيُّ هُوَ مُبْطِلٌ فِي  
 انْكَارِهِ وَصَاحِبَ لِنَفْسِهِ بَعْدَهُ أَوْ عَشْرَةٌ فِي ذِمَّتِهِ مَثَلًا لِيَا  
 الْمَدْعَى مِنَ الْمَدْعَى عَلَيْهِ فَمَوْشَرَاءُ مُغْضُوبٌ فَيَفْرُقُ بَيْنَ ذِمَّتِهِ  
 عَلَى أَنْزَاعِهِ فَيُصَحِّحُ وَعَدَمَهَا فَلَا يَصِحُّ وَإِنْ لَمْ يَقُلْ هُوَ مُبْطِلٌ

515

51A

وَالْمَتَابُ بِلِشْرَطِ اِرْتِفَاعِهِ اَي كُلِّ مَنَاسِكَ اَوْ بَعْدَ فَعْلِهِ  
لِلْيَسَارِ حَيْثُ يَمْتَحِنُهُ الْمَاءُ مُنْصَبًّا فَالْأَمَّا وَرُودِي وَعَلَى  
رَأْسِهِ الْحَوْلَةُ الْغَالِبَةُ وَهِيَ طَاهِرَةٌ وَشَرَطُ أَنْ لَا يُظْلَمَ  
الْمَوْضِعُ عِنْدَ أَكْثَرِ الْأَصْحَابِ وَأَنْ كَانَ حَمْرًا لِقُرْآنٍ وَالْقَوَا  
فَلْيَرْفَعْهُ حَيْثُ يَمْتَحِنُهُ الْحَمْلُ نَبْعُ الْمِيمِ الْأَوَّلَى وَكَثَرَتِ النَّبْ  
عَلَى الْبَعْرِ مَعَ لَحْشَابِ الْمِظْلَةِ بِكُسْرِ الْمِيمِ فَوْقَ الْحَمْلِ لِأَنَّهُ قَدْ  
يَقْضَى ذَلِكَ أَمَّا الَّذِي فِيمَنْعُ مِنْ خُرَاجِ الْجَنَاحِ فِي شَاوِعِ  
الْمُسْلِمِينَ لِأَنَّهُ كَأَعْلَاءِ بَنَائِهِ عَلَى بِنَاءِ الْمُسْلِمِ أَوْ بَلَّغُ ذِكْرِهِ  
فِي الرِّوْضَةِ وَجُزْءُ الصَّلَاحِ عَلَى أَشْرَافِ الْجَنَاحِ بَشْيٌ وَأَنْضَالُ  
عَلَيْهَا الْأَهَامُ وَلَمْ تُصْرَفْ لِمَا تَلَانِ الْهَوَاءِ لَا يُفْرَدُ بِالْعَقْدِ  
وَأَمَّا يَسْبِغُ الْقِرَارَ وَمَا لَا يُصْرَفُ فِي الطَّرِيقِ لِيَتَحَوَّلَ الْإِنْسَانُ  
فَعَلَهُ مِنْ غَيْرِ عَوْضٍ كَالْمُرُورِ وَخَيْرٌ أَنْ يَهْبِي فِي الطَّرِيقِ كَبَّةٌ

519

لم يبقوا  
 ولا يقطع ولا ايقن  
 ارسى بها النفس على الماء  
 ثم خرجت غمير كوالا والارض ماثرة  
 بالبحر بايقن كما ورد  
 وايقن على الجانوة وله كان فيهم  
 قوله قد يربطه له ولا كان فيهم  
 لم يبق لهم المنع من الغول الا ان ينفذوا منه  
 الموت او يورثوا وقيل مقرب ومنه الامم الى الطريق  
 القصب في الجبل • • • • •  
 آهها

[illegible]

ما لم يزل  
الذي يربط بينك الى  
التي لها من  
كل الامور الى  
بالعالم فليكن

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

فَقُتِلَ الْإِنْفَالُ الْأَذَى عَيْنًا كَوْنًا  
عَلَى مَا فِي شَكْلِهِ أَجَلُكَ فَكُنْ مَا طَلَمَا  
لَمْ يَكُنْ شَأْنًا كَبِيرَةً وَأَقَامَ فِيهَا  
فِيهَا دَوْلَةً فَكُنْ لَهَا طَلَمَا تَرَى فِيهَا  
وَدَوْلَةً فِيهَا طَلَمَا تَرَى فِيهَا  
عَلَيْهَا وَيَكُنْ فِيهَا طَلَمَا تَرَى فِيهَا

فأقضى هذا الإقرار في المحضر المذكور  
مجلس القضاة في الثاني من الشهر المذكور  
أضاض الطلاق أعيان الطلاق



• كما تقدم ينبغي ان يقال ان من  
 • لا يملك ما اوفنا مع ما يريد في تلك المنة ان يجعل  
 • التملك بان لا في تلك المنة ان يجعل  
 • ما في ما اوفنا مع ما يريد في تلك المنة ان يجعل  
 • كذا التمام في ذلك المنة ان يجعل  
 • القضاة والروافد بان مع ما يريد في تلك المنة ان يجعل  
 • نكلا على الاضباب بان مع ما يريد في تلك المنة ان يجعل  
 • كما كان له في ذلك المنة ان يجعل  
 • فان لم يوفق على الرضا فلهذا في ذلك المنة ان يجعل  
 • عند القدر وان رضوا

مع التفصيل في قوله **وَإِنْ كَانَ اقْرَبَ إِلَىٰ رَأْسِهِ وَلَمْ يَسْلُكْ**  
**الْبَابَ لَقِيمَ فَكَذَلِكَ أَيْ لَشَرَكَائِهِ مِنْعُهُ كَالْفَلَمِ لِأَنَّ**  
**زِيَادَةَ الْبَابِ تَوْرِيثُ زِيَادَةِ نَجْمَةِ النَّاسِ وَوُقُوفُ لِدَوَابِّ**  
**فَيَضَرُّونَ بِهِ وَإِنْ سَلَّ فَلَا مَنَعَ لِأَنَّهُ نَقَصَ حَقَّهُ وَمِنْ**  
**لَهُ دَارَانِ يَقْضَىٰانَ بَقْعَ الْقَوَائِدِ أَوَّلُهُ إِلَىٰ دَرَجَتَيْنِ**  
**مَيْدُودَيْنِ أَوْ دَرَجَتَيْنِ مَيْدُودَيْنِ وَشَاعَ نَفْعُ بَابٍ أَيْ زَادَ**  
**فَتْحَهُ بَيْنَهُمَا لَمْ يَمْنَعْ فِي الْأَصَحِّ لِأَنَّهُ تَصَرُّقٌ مُضَادٌّ لِلْمَلِكِ**  
**وَالثَّانِي يَقُولُ فَتَحَهُ يُثَبِّتُ لَهُ مِنْ كُلِّ دَرَجَةٍ مِنَ الْمَشَالَةِ**  
**مَرَّةً إِلَى الدَّارِ لَا يَتِي لَيْسَتْ بِهِ وَتَزِيدُ فِيهَا أَيْ حَقَّهُ مِنَ الْإِسْقَاعِ**  
**وَحَلَّ الْخِلَافَ إِذَا فُتِحَ لِعَرْضِ الْأَسْطَرِاقِ قَالَ الرَّافِعِيُّ**  
**مَعَ سَدِّ بِلْحَدِ الدَّارَيْنِ زَادَ فِي الرُّوضَةِ وَعَلِمَ سَلَمُهُ**  
**صَاحِبُ بِهِ الْأَصْحَابِ قَالُوا وَلَوْ أَرَادَ رَفْعَ الْحَاظِ بَيْنَهُمَا وَ**

• كما تقدم ينبغي ان يقال ان من  
 • لا يملك ما اوفنا مع ما يريد في تلك المنة ان يجعل  
 • التملك بان لا في تلك المنة ان يجعل  
 • ما في ما اوفنا مع ما يريد في تلك المنة ان يجعل  
 • كذا التمام في ذلك المنة ان يجعل  
 • القضاة والروافد بان مع ما يريد في تلك المنة ان يجعل  
 • نكلا على الاضباب بان مع ما يريد في تلك المنة ان يجعل  
 • كما كان له في ذلك المنة ان يجعل  
 • فان لم يوفق على الرضا فلهذا في ذلك المنة ان يجعل  
 • عند القدر وان رضوا

• ومحل الخلاف اذا ما سلم ان الخلاف جار  
 • ان ففتح لعرض الاستطراق ستراد انشد  
 • ملكه بان قطعاً فهو وار على  
 • الخلاف المتنازع في ذلك  
 • اذا لم يفتى في ذلك

• ومحل الخلاف اذا ما سلم ان الخلاف جار  
 • ان ففتح لعرض الاستطراق ستراد انشد  
 • ملكه بان قطعاً فهو وار على  
 • الخلاف المتنازع في ذلك  
 • اذا لم يفتى في ذلك







طلب ايجاد اوله في الرضخ • برأيه •  
 والافضل اوله في الرضخ • فلو انهم بطلوا  
 التابيد ما دام المبنى على الارض فلو انهم بطلوا  
 التابيد ما دام المبنى على الارض فلو انهم بطلوا  
 التابيد ما دام المبنى على الارض فلو انهم بطلوا

لم يثبتك على الجدار الباقي ومقابل الاصح لا رجوع له  
 أصلاً لان مثل هذه الاعارة يؤاد بها التابيد كالاعارة  
 للدفن ميت ولو رضى بوضع الجذوع والبناء عليها بجوهر  
 فان اجبر رأس الجدار للبناء فهو اجارة تصح من تقدير مائة  
 ونسباً بدو الحاجة وان قال ربحته للبناء عليه او بعث  
 حق البناء عليه فالأصح ان هذا العقد فيه يثوب ببيع  
 وشوب الجارة لانه عتق على منعه ثابدين ثوب البيع  
 من حيث التابيد فاذا بنى فليس مالك الجدار نقضه بحال  
 اي لا جانا ولا مع لطاء ارض نقضه لانه متحقق الاول  
 بعقد لازم ولو انه لم الجدار بعد بناء المشرى فالعادة  
 مالكة فلو تشرى العادة البناء بملك الايلات ومثلها

المالك على عاودة المالك المالك المالك  
 المالك على عاودة المالك المالك المالك  
 المالك على عاودة المالك المالك المالك  
 المالك على عاودة المالك المالك المالك

على الجار لطلب الجار • على الجار لطلب الجار •  
 على الجار لطلب الجار • على الجار لطلب الجار •  
 على الجار لطلب الجار • على الجار لطلب الجار •  
 على الجار لطلب الجار • على الجار لطلب الجار •

والوجه الثاني ان هذا العقد بيع يملك به مواضع  
 رؤس الجذوع والثالث انه اجارة مؤبدة للحاجة وسواء  
 كان لاذن في البناء بعوض او بعينه بشرط بيان قدر الموضع  
 المبني عليه طولا وعرضا وسمك الجدران بفتح السنين اى  
 ارتفاعها وكيفية اكونها منضدة او خالية الاجواف  
 وكيفية السقف المحيى اعليه اى كونه خشبا او رجا اى  
 عقلا لان الغرض من هذا العقد هو ان يكون له في البناء على  
 ارضه كفى بيان قدر محل البناء ولم يجز ذكر سمكه وكيفيته  
 لان الامر من جهة كل شئ واما الجدار المشترك بين اثنين  
 مثلا فليس لاحدهما وضع جدره عليه عليه بغير اذن من  
 الآخر في الجدر والقديم له ذلك كالقديم في الجار لما تقدم  
 ذكره ولا يبرر له ان يبد فيه قديرا بكثر التآدهما او يفتح

والوجه الثاني ان هذا العقد بيع يملك به مواضع  
 رؤس الجذوع والثالث انه اجارة مؤبدة للحاجة وسواء  
 كان لاذن في البناء بعوض او بعينه بشرط بيان قدر الموضع  
 المبني عليه طولا وعرضا وسمك الجدران بفتح السنين اى  
 ارتفاعها وكيفية اكونها منضدة او خالية الاجواف  
 وكيفية السقف المحيى اعليه اى كونه خشبا او رجا اى  
 عقلا لان الغرض من هذا العقد هو ان يكون له في البناء على  
 ارضه كفى بيان قدر محل البناء ولم يجز ذكر سمكه وكيفيته  
 لان الامر من جهة كل شئ واما الجدار المشترك بين اثنين  
 مثلا فليس لاحدهما وضع جدره عليه عليه بغير اذن من  
 الآخر في الجدر والقديم له ذلك كالقديم في الجار لما تقدم  
 ذكره ولا يبرر له ان يبد فيه قديرا بكثر التآدهما او يفتح

والوجه الثاني ان هذا العقد بيع يملك به مواضع  
 رؤس الجذوع والثالث انه اجارة مؤبدة للحاجة وسواء  
 كان لاذن في البناء بعوض او بعينه بشرط بيان قدر الموضع  
 المبني عليه طولا وعرضا وسمك الجدران بفتح السنين اى  
 ارتفاعها وكيفية اكونها منضدة او خالية الاجواف  
 وكيفية السقف المحيى اعليه اى كونه خشبا او رجا اى  
 عقلا لان الغرض من هذا العقد هو ان يكون له في البناء على  
 ارضه كفى بيان قدر محل البناء ولم يجز ذكر سمكه وكيفيته  
 لان الامر من جهة كل شئ واما الجدار المشترك بين اثنين  
 مثلا فليس لاحدهما وضع جدره عليه عليه بغير اذن من  
 الآخر في الجدر والقديم له ذلك كالقديم في الجار لما تقدم  
 ذكره ولا يبرر له ان يبد فيه قديرا بكثر التآدهما او يفتح

والوجه الثاني ان هذا العقد بيع يملك به مواضع  
 رؤس الجذوع والثالث انه اجارة مؤبدة للحاجة وسواء  
 كان لاذن في البناء بعوض او بعينه بشرط بيان قدر الموضع  
 المبني عليه طولا وعرضا وسمك الجدران بفتح السنين اى  
 ارتفاعها وكيفية اكونها منضدة او خالية الاجواف  
 وكيفية السقف المحيى اعليه اى كونه خشبا او رجا اى  
 عقلا لان الغرض من هذا العقد هو ان يكون له في البناء على  
 ارضه كفى بيان قدر محل البناء ولم يجز ذكر سمكه وكيفيته  
 لان الامر من جهة كل شئ واما الجدار المشترك بين اثنين  
 مثلا فليس لاحدهما وضع جدره عليه عليه بغير اذن من  
 الآخر في الجدر والقديم له ذلك كالقديم في الجار لما تقدم  
 ذكره ولا يبرر له ان يبد فيه قديرا بكثر التآدهما او يفتح

[illegible]





••• على سطحه وعلى  
 انفسه بالاولى نعم ان افنى  
 الفاضل من السطح الاول الى السطح الثاني  
 يقع الصلح لانه لا حاجة الى الصلح في السطح الثاني  
 والصلح في السطح الاول لا حاجة اليه لان السطح الثاني  
 هو الذي لا حاجة اليه لان السطح الاول هو الذي لا حاجة اليه

السطح على سطحه المجاور له لينزل الطريق وان مجرى ماء  
 النهر في أرضه ليصل الى أرض المصالح وان يلقى الثلج من  
 هذا السطح الى أرضه وهذا الصلح في معنى الاجارة يصح  
 بلفظها ولا بأس بالجهل بقدر مياه المطر لانه لا يمكن حصره  
 ولا يجوز الصلح على اجراء ماء العسالة على السطح على مال  
 لان الحاجة لا تدعو اليه بخلاف ما تقدم ولو بنا رعا  
 جدرا بين ملكيهما فان اتصل بينهما احداهما بحيث يعلم انهما  
 يتيامعا كان دخل نزول نبات كل منهما في الآخر فله اليد  
 فيحكم له بالجدرا لان تقوم بنية بخلافه والا  
 اي وقت لم يتصل بينهما كما ذكر بان اتصل بينهما او انفصل  
 عنها فلهما اي اليد وعبارة المحرر والروضة كاصلها فهو  
 في يدهما فان اقام احدهما بنية انه قضى له به ولا حلفا

••• على مال ولا حاجة الى الصلح في السطح الثاني  
 لان السطح الاول هو الذي لا حاجة اليه  
 والصلح في السطح الاول لا حاجة اليه لان السطح الثاني  
 هو الذي لا حاجة اليه لان السطح الاول هو الذي لا حاجة اليه

••• في السطح على سطحه المجاور له لينزل الطريق وان مجرى ماء  
 النهر في أرضه ليصل الى أرض المصالح وان يلقى الثلج من  
 هذا السطح الى أرضه وهذا الصلح في معنى الاجارة يصح  
 بلفظها ولا بأس بالجهل بقدر مياه المطر لانه لا يمكن حصره



••• احكام الاول  
 هو العقد بين اولادك واولادك  
 من النصف الذي في يدك  
 نكاح الاول ••• احكام  
 الثاني ••• احكام الاول

••• احكام الاول  
 هو العقد بين اولادك واولادك  
 من النصف الذي في يدك  
 نكاح الاول ••• احكام  
 الثاني ••• احكام الاول

احلوا كل منهما للآخر على النصف الذي يسلم لها وعلى الجميع  
 لانه ادعاه وجهان احكام الاول فان حلفا او كلاهما  
 اليمين جعل الجدا بينهما بظاهر اليد وان حلوا احدهما  
 فضوله وفي الروضة كاصليها والمحرر وان حلوا احدهما و  
 نكل الآخر قضى له بالخالف بالجميع وتبيخ ذلك بان يدعيه  
 في كتاب الدعوى والبيئات انه ان حلوا الذي بدأ القضا  
 بتخليفه ونكل الآخر بعده حلوا الاول ليمين المردودة  
 اي ليقضى له بالجميع وان نكل الاول ورغب الثاني في  
 اليمين فقد اجتمع عليه بيمين النفي للنصف الذي ادعاه  
 صلحيه ويمين الاثبات للنصف الذي ادعاه وهو من كفيته  
 الان يمين واحدة يجمع فيها بين النفي والاثبات لا بد  
 من يمين النفي والآخرى للاثبات وجهان احكام الاول فحياتي

••• احكام الاول  
 هو العقد بين اولادك واولادك  
 من النصف الذي في يدك  
 نكاح الاول ••• احكام  
 الثاني ••• احكام الاول

135

[illegible]

5133

5101C

[illegible]











[illegible]



والمعروف في الخلافة هو الاول وان كان من غير ان ينقض في  
المراتب لان صورة المستثنى انما هو خلافه على ما في الاول  
من ان يكون من غير ان ينقض في المراتب لان المستثنى على ما في الاول  
من ان يكون من غير ان ينقض في المراتب لان المستثنى على ما في الاول

[illegible][illegible]





543







525

وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...  
 وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...  
 وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...

وَيُطَالِبُ الْكَفِيلَ وَلَهُمَا بِحَضْرَاهُمَا عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ وَ  
 بَيِّنَ مَجْبُورٍ وَغَائِبٍ وَإِنْ تَعَذَّرَ تَحْصِيلُ الْغَرَضِ فِي الْحَالِ  
 كُلُّهُ جُوزَ لِلْمَحْضَرِّ مَانُ الْمَالِ وَبَيِّنَ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ لِحَضْرِهِ  
 فَشَهِدَ بِنَفْسِهِ عَلَى صَوْرَتِهِ أَذْ لَحْمًا وَالتَّشَاهُدُ كَذَلِكَ  
 وَلَمْ يَعْرِفُوا اسْمَهُ وَنَسَبَهُ وَظَهَرَ كَمَا قَالَ فِي الْمَطْلَبِ اشْتَرَا  
 أَذْيَا لَوَارِثَ إِذَا اشْرَطْنَا أَذْيَا لِمَكْفُولٍ ثُمَّ أَنْ عَيْنَ مَكَانِ  
 التَّكْلِيمِ فِي الْكِفَالَةِ تُعَيَّنُ وَلَا آيَ وَلَنْ لَمْ يُعَيَّنَ فَيَكُنْ لَهَا  
 يُعَيَّنُ وَيَبْرَأُ الْكَفِيلُ بِتَكْلِيمِهِ فِي مَكَانِ التَّكْلِيمِ الْمَذْكُورِ بِإِ  
 حَالٍ كَيْفَ يَنْجِبُ يَنْجِبُ الْمَكْفُولُ لَهُ عَلَيْهِ فَعُ وَجُودُ الْحَائِلِ لَا  
 يَبْرَأُ الْكَفِيلُ وَإِنْ يَحْضُرُ الْمَكْفُولُ وَيَقُولُ لِلْمَكْفُولِ لَهُ سَلِّمْ  
 نَفْسِي عَنْ جِهَةِ الْكَفِيلِ وَلَا يَكْفِي حُجْرٌ وَحَضْرَةُ الْقَوْلِ  
 الْمَذْكُورِ فَإِنْ غَابَ لَمْ يَلْزَمِ الْكَفِيلُ خَضْرَاءُ أَنْ جَبَلَ مَكَانَهُ

وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...  
 وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...  
 وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...

وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...  
 وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...  
 وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل... وقيل ان الكفيل...

[illegible]

الكفالة انه يعزم المال ان فان التسلم بطلت والتج  
يصح وهو مبني على الثاني في مسألة الموت انه يطالب  
بالمال والاحق انها لا تصح بغير رضا المكفول ولا  
لغات مقصودها من احضاره لانه لا يلزمه الحضور  
مع الكفيل حينئذ والثاني يصح ويعزم الكفيل المال  
عند العجز عن احضاره وهو مبني على الثاني في مسألة  
الموت ايضا **فتم في ضمان** الاعيان اذا ضمن  
عينا مالكم ان يرد بها ممن هي في يده مقضونة عليكم  
كالعصوبة والمسئعة والمسئامة فقيه الطريق  
في كفالة البدن وعلى الصحة اذا رد بها برئ من  
الضمان وان تلقت قبل عليهم قيمتها وجها كالق  
مان المكفول وعلى وجوبها هل يجب في المعصوبة اكثر







فمنها • • • • •  
الاضغان • • • • •  
برائة الاميل • • • • •  
علاء الكفاء • • • • •  
الحا اباير طامبا الذي  
الاميل قه الدين وكنا نواذي  
الاميل اليه دينه وان اما له او  
المخاض منه اخذ ذلك لي في المضاي فان  
مقدوني الاميل او غني بفضله لانهم  
ولصصله بالادته • • • • •

••• والى انهم الى ما فى حديثك الى ما دونه من انه  
على ان تصح عليه وعلى ما لا يورثك الله من كل النعم  
ويزيدك الله ويزيدك الله ان لا تتركه في يد  
من يظلمك الله فقط كما لو انك تتركه في يد  
من يظلمك الله فقط كما لو انك تتركه في يد  
من يظلمك الله فقط كما لو انك تتركه في يد

مِنَ الدِّينِ بَرَأَ الصَّامُ مِنْهُ <sup>صَامُهُ أَصْلُهُ</sup> وَلَا عَكْسَ أَيْ لَوْ أَبْرَأَ الصَّامُ مِنَ <sup>كَتَابُ نَفْسِهِ</sup> الصَّامِ  
 لَمْ يَبْرَأِ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> الْأَصِيلِ وَلَوْ مَاتَ أَحَدُهُمَا <sup>عَالِيَهُ</sup> وَاللَّذِينَ مَوَّجَلْ جَلَّ عَلَيْهِ  
 دُونَ الْآخَرِ فَإِنْ كَانَ الْمَيْتُ الْأَصِيلُ فَلِلصَّامِ أَنْ يُطَالِبَ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup>  
 الْمُسْحِقَ بِخَدَا لَدَيْنِ مَنْ تَرَكْنَاهُ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> وَأَبْرَأْنَاهُ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> هُوَ لَا يَهْدِيهِ قَدَرُهُ  
 التَّرَكُّهُ فَلَا يَجِبُ مَرْجَعًا إِذَا عَرِمَ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> وَإِنْ كَانَ الْمَيْتُ الصَّامِ  
 وَلَخَذَا الْمُسْحِقَ لَدَيْنِ مَنْ تَرَكْنَاهُ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> لَمْ يَكُنْ لَوَرَثَتِهِ الْجَوَّعُ عَلَى  
 الْمَضْمُونِ عَنْهُ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> الْأَذِنُ فِي الصَّامِ قَبْلَ حُلُولِ الْأَجَلِ وَإِذَا  
 طَالِبَ الْمُسْحِقَ الصَّامِ فِيهِ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> مُطَالَبَةٌ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> الْأَصِيلُ بِتَخْلِيصِهِ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> إِلَّا  
 أَنْ يَمُوتَ بِأَذْنِهِ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يُطَالِبُهُ قَبْلَ أَنْ يُطَالِبَ الْوَلَدَ  
 يُطَالِبُهُ بِتَخْلِيصِهِ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> وَلِلصَّامِ الْعَامِ الْجَوَّعُ عَلَى الْأَصِيلِ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup>  
 إِنْ جُعِلَ ذَنْبُهُ فِي الصَّامِ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> وَالْإِلْدَاءُ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> وَإِنْ انْتَفَعِيَ بِهَا فَلَا  
 جَوَّعَ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> وَإِنْ أَذِنَ فِي الصَّامِ فَقَطَّأَ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup> وَلَمْ يَأْذَنْ فِي الْإِلْدَاءِ <sup>لَعَلَّ بَصُورَهُ فِي فَلْسَفَةِ</sup>

والاعلى  
الذي انشأه  
الذي انشأه  
الذي انشأه

[illegible]

١٠٠  
 فَاذْكُرْ لِلَّهِ مَا كُنْتَ عَلَيْهِ  
 قَائِمًا ۖ وَكَانَ اللَّهُ  
 عَلِيمًا ۖ

۵۵۲  
 في الامم على انتم  
 في اذ افعلوا  
 والنفوس المستطه  
 منكم في النار

• لا يجمع إلا ما يرفع ما ذكره صلى الله عليه وسلم  
• لا يجمع إلا ما يرفع ما ذكره صلى الله عليه وسلم  
• لا يجمع إلا ما يرفع ما ذكره صلى الله عليه وسلم

•••••  
 لان الدين لا يمنع الرجوع لان معصود الاذن ان يبرئ ذمته  
 وقد فعل والثاني منع فانه اما اذن في لاداء دون  
 المضلحة وعلى الرجوع يرجع بالاعرم كالضامن ثم انما يرجع  
 الضامن والمؤدي اذا شهد بالاداء رجلان او رجلا و  
 امرأتين وكذا رجل شهيد كل منهما لم يخلف معه فيكفي في  
 الاصح لان ذلك حجة والثاني يقول قد يرفعان الى  
 حنفى لا يقضوا شهد وعين فان لم يشهد اى الضامن بالاداء  
 او انكره رب الدين فلا رجوع له ان ادعى في غيبة الاصل  
 وكذب به وكذا ان صدقه في الاصح لانه لم ينفع باذانه  
 والثاني ينظر الى تصديقه فان صدقه المضمون له مع  
 تكذيب الاصل او ادعى بحضرة الاصل مع تكذيب المضمون  
 له رجيع على المذهب اى الراجح من الوجهين في المسئلتين

•••••  
 في الاصح من الخلاف اذا ما كان الشاهد  
 اوفيان او يفتقر الغنوة لغيره او كان فاضلا  
 وشهد وخلف عنه فانه يرجع بلا خلاف  
 عليه ابن الرقعة

•••••  
 فان لم يشهد انا فصل الرابع فاعله  
 خافضا او اضاف في حقه المولى فينقض حكمه  
 كذا لا يثبت له الرجوع لان الضامن لا يملك

•••••  
 فان صدقه فلو كان اقره  
 بالاداء او لم يرجع فاضلا  
 بالاداء فلو كان اقره  
 بالاداء فلو كان اقره



وَشَرَكَةُ الْمَقَاضِيَةِ يَقَعُ الْوَأَوْبَانُ شَرَكًا لِيَكُونَ بَيْنَهُمَا  
 كِبَرُهُمَا قَالَ الشَّيْخُ فِي النَّبِيِّ يَا مَوْلَاهُمَا وَابْنَاهُمَا وَعَلَيْهِمَا  
 مَا يَعْزُضُ كِبَرُ الرَّاءِ مِنْ غَرَمٍ وَتُسَمِّيَتْ مَقَاضِيَةً مِنْ تَقَاوُضٍ  
 فِي الْحَدِيثِ شَرَعًا فِيهِ جَمْعًا وَشَرَكَةُ الْوُجُوهِ بَانَ يَشْتَرِكُ  
 الْمَوْجِهَانِ لِمَبْنَعٍ كُلُّ مَتْنٍ مَوْجِلٌ وَيَكُونُ الْمَبْنَعُ لَهُمَا قَاذًا  
 بَاغَاكَانَ الْفَاعِلُ عَلَى الْأَثْمَانِ الْمَبْنَعُ بِهَا بَيْنَهُمَا وَهَذِهِ  
 الْأَنْوَاعُ الثَّلَاثَةُ بَاطِلَةٌ وَتُخْتَصِرُ كُلُّ مِثْلٍ شَرِكَيْنِ بِمَا  
 يَكْسِبُهُ بَيْنَهُ أَوْ مَالَهُ أَوْ شَيْئًا مِنْهُ وَشَرَكَةُ الْعِزَانِ صَحِيحَةٌ  
 وَهِيَ أَنْ يَشْرَكَ فِي مَالٍ لِمَا لِيَتَوَضَّعَ عَلَى مَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ  
 وَالْعِزَانُ كِبَرُ الْعَيْنِ مِنْ عَنِ الشَّيْءِ ظَهَرَ فَالَهُ الْجَوْهَرِيُّ

[illegible]



وبشرطها لفظ يدل على الاذن في التصرف من كل منهما  
 والاخر معلوم ان التصرف بالبيع والشراء وهو معنى قول  
 قول الروضة كاصلها في التجارة والتصرف فلو اقتصرت على  
 اشتركتا لم تكفي في الاذن المذكور في الاصح لفصلا للفظ  
 عنه والثاني يقول يعم منه عرفا وبشرطها اهليته  
 التوكيل والتوكل فان كلاهما وكيلا في ما له عن الآخر  
 وتصح الشركة في كل مثلي بقدر وغيره كالحظية دون المقوم  
 بكسر الواو كالشباب وقيل يختص بالتقلا مضروب من الدرهم  
 والدنانير وفي جوارها في الدرهم المغشوشة وجهان  
 اصحها في الرقصة الجواران استمر في البلد راجعا ولا  
 يجوز في البر وفيه وجه في السمة وبشرط خلط المالاين  
 بحيث لا يميزان ويكون الخلط قبل العقد فان وقع

وبشرطها لفظ يدل على الاذن في التصرف من كل منهما  
 والاخر معلوم ان التصرف بالبيع والشراء وهو معنى قول  
 قول الروضة كاصلها في التجارة والتصرف فلو اقتصرت على  
 اشتركتا لم تكفي في الاذن المذكور في الاصح لفصلا للفظ  
 عنه والثاني يقول يعم منه عرفا وبشرطها اهليته  
 التوكيل والتوكل فان كلاهما وكيلا في ما له عن الآخر  
 وتصح الشركة في كل مثلي بقدر وغيره كالحظية دون المقوم  
 بكسر الواو كالشباب وقيل يختص بالتقلا مضروب من الدرهم  
 والدنانير وفي جوارها في الدرهم المغشوشة وجهان  
 اصحها في الرقصة الجواران استمر في البلد راجعا ولا  
 يجوز في البر وفيه وجه في السمة وبشرط خلط المالاين  
 بحيث لا يميزان ويكون الخلط قبل العقد فان وقع

وبشرطها لفظ يدل على الاذن في التصرف من كل منهما  
 والاخر معلوم ان التصرف بالبيع والشراء وهو معنى قول  
 قول الروضة كاصلها في التجارة والتصرف فلو اقتصرت على  
 اشتركتا لم تكفي في الاذن المذكور في الاصح لفصلا للفظ  
 عنه والثاني يقول يعم منه عرفا وبشرطها اهليته  
 التوكيل والتوكل فان كلاهما وكيلا في ما له عن الآخر  
 وتصح الشركة في كل مثلي بقدر وغيره كالحظية دون المقوم  
 بكسر الواو كالشباب وقيل يختص بالتقلا مضروب من الدرهم  
 والدنانير وفي جوارها في الدرهم المغشوشة وجهان  
 اصحها في الرقصة الجواران استمر في البلد راجعا ولا  
 يجوز في البر وفيه وجه في السمة وبشرط خلط المالاين  
 بحيث لا يميزان ويكون الخلط قبل العقد فان وقع

وبشرطها لفظ يدل على الاذن في التصرف من كل منهما  
 والاخر معلوم ان التصرف بالبيع والشراء وهو معنى قول  
 قول الروضة كاصلها في التجارة والتصرف فلو اقتصرت على  
 اشتركتا لم تكفي في الاذن المذكور في الاصح لفصلا للفظ  
 عنه والثاني يقول يعم منه عرفا وبشرطها اهليته  
 التوكيل والتوكل فان كلاهما وكيلا في ما له عن الآخر  
 وتصح الشركة في كل مثلي بقدر وغيره كالحظية دون المقوم  
 بكسر الواو كالشباب وقيل يختص بالتقلا مضروب من الدرهم  
 والدنانير وفي جوارها في الدرهم المغشوشة وجهان  
 اصحها في الرقصة الجواران استمر في البلد راجعا ولا  
 يجوز في البر وفيه وجه في السمة وبشرط خلط المالاين  
 بحيث لا يميزان ويكون الخلط قبل العقد فان وقع

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible][illegible]



[illegible]

554

فأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...

قال صلحاً لهذا فسلمنا وصار ما في يدي في وانكر الآخر  
 فقال هو شركك صدق المنكر لان الاصل عدم القسم  
 ولو اشترى احدنا شيئا وقال اشتريناه للشركة اولفني  
 وكذبه الآخر بان عكس ما قاله صدق المشتري لانه علم  
 بقصدك وثاني اليمين في هذه المسائل ايضا

# كتاب التوكيل

تتعلق موكل ووكيل وغيرها مما سيأتي بشرط موكل صحته  
 مباشرته ما وكل فيه بملك او ولاية فلا يصح توكيل صبي  
 ولا مجنون في شيء ولا توكيل المرأة والمحرم بضم لمهم في النكاح  
 اولا توكيل المرأة في تزويجها ولا المحرم في تزويجها وتزوج  
 موليته لانهما لا يصح مباشرتهما لذلك ولو قالك لوليها

فأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...

فأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...  
 وقالوا ما نرى بك الله لعلنا نخاطبك...





١٠٠ وعلى الاول الخيرة  
 اعانة الى الفقه  
 منجى  
 ١٠٠ وعلى الاول الخيرة  
 اعانة الى الفقه  
 منجى

والثاني لا خيره وعلى الاول هو وكيل عن الاذن والمهدي والاحصحة توكل عند في قبول زكاج ومنعه في  
 الاجاب والثاني صحته فيها والثالث منعه فيها وفي  
 الشرح حكاية الوجهين في التوكيل في القول بغير اذن  
 السيد وفي الروضة حكاية وجهين في التوكيل فيه باذن  
 السيد ايضا ويقاس به في الاذن وعلمه في الاجاب المطلق  
 فيه للخلاف بشرط الموكل فيه ان يملكه الموكل حين  
 التوكيل ولو وكل ببيع عبيد يملكه وطلاوة من سبيتهما  
 بطل في الاحص لان لا يترك من مباشرة ذلك بغيره فيكون  
 يسبب فيه غيره والثاني يبيع ويكفي بغيره في الاجاب عند  
 الضرف فانه المنة صود من التوكيل وان يكون واللا للناس  
 فلا يصح في عبادة الا الحج ومثله العمرة وتزوية زكاة وبيع

١٠٠ وعلى الاول الخيرة  
 اعانة الى الفقه  
 منجى  
 ١٠٠ وعلى الاول الخيرة  
 اعانة الى الفقه  
 منجى

١٠٠ وعلى الاول الخيرة  
 اعانة الى الفقه  
 منجى  
 ١٠٠ وعلى الاول الخيرة  
 اعانة الى الفقه  
 منجى

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

اضحية لادلتها ولا في شهادة وايلاء ولعان وسائر  
 الايمان اى بايقها فالايلاء واللعان يمينان ولا في ظاهرا  
 في لاصح الحاقا ليه باليمين والثاني ليحقه بالطلاق  
 وعليه قال في المطلب لعل لفظه انت على موكل كظواهره  
 ويلحق بالزكاة الكفارة وصدقة التطوع وبلاضحية  
 الهدى وباليمين النذر وتعليق العتق والطلاق ويصح  
 التوكيل في طر في بيع وهبة وسلم ورهن ونكاح وطلاق  
 وسائر العقود والفسخ كالصلح والحوالة والضمان  
 والشركة والاجارة والفسخ بخيار المجلس والشرط و  
 الاقالة والرد بالعيب وقبض الدون واقباضها و  
 الدعوى والجواب رضى الخصم ام لم يرص في مال او غيره و  
 في الاعناق والكتابة وكذا في تملك المباحات كالاجزاء

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...  
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

• إذا قصد الوكيل  
• إذا قصد فخرج ذلك  
• على العبد ولقد علم من ابن عباس أن كل من وكله فمعه  
• في حق الرعية وفيه نظر من ابن عباس أن كل من وكله فمعه  
• لم يغيرها بل في حق العبد • • • • •

والاصطبار والاحتياط في الاظهار فيحصل الملك فيها  
للموكل اذا قصد الوكيل له والثاني لا يصح التوكيل فيها  
والمالك فيها للوكيل بجيازته والرافعي في الشئ حكى  
الخلاف وجهين قال في الروضة تعليلا لبعض الخراساني  
في قولان مشهوران وجب بانها مخوجان لا في اقرار  
اي لا يصح التوكيل فيه في الاصح والثاني يصح ويبين  
المقر به وقدره ولا يلزمه قبل اقرار الوكيل وقيل يلزمه  
بنقل التوكيل وعلى عدم الصحة يجعل مقررا بنقل التوكيل  
على الاصح في الروضة ويصح التوكيل في سيفاء عقوبته  
ادبي كفاص وحذق وقيل لا يجوز استيفاءها  
الاجرة الموكلة لاحتمال الحق في العيبة وهذا  
الحكمي يقبل قول من طريقة والثانية القطع به والثالث

• والاصطبار الاحتياط الملك  
• وفيه الثاني القطع على الاحتياط ولا يرد  
• الملك يوقع المدة فيصلا بقدره في النية  
• • • • •

• والثاني هو ما لا يلزم به المالك في العيبة  
• العارضة في العيوب في العيوب على قول  
• جعله موكلا في العيوب في العيوب على قول  
• • • • •

• وفي قولان في العيوب في العيوب على قول  
• الباطل في العيوب في العيوب على قول  
• في العيوب في العيوب على قول  
• • • • •

• والاصطبار الاحتياط الملك  
• وفيه الثاني القطع على الاحتياط ولا يرد  
• الملك يوقع المدة فيصلا بقدره في النية  
• • • • •





ولا في قبول لفظا اذا شرطناه الفور ولا المجلس وقيل  
 بشرط المجلس وقيل الفور ولا يصح تعليلها بشرط في اللاحق  
 نحو اذا قدم زيدا واذا جاء رأس الشهر فقد وكلتك في كذا  
 فان تجزئها بشرط للتصرف بشرط جاز قطعا نحو وكلتك  
 الآن في بيع هذا العبد ولكن لا تبعه حتى يجي رأس الشهر  
 فليس له بيعه قبل مجيئه وتصح لو كاله المؤقتة كقوله و  
 كلتك الى شهر رمضان ولو قال وكلتك في كذا ومضى غرضك  
 فانت وكيل في بيعه في الحال في اللاحق والثاني لا يصح لا  
 لاشتمالها على شرط التأييد وهو الزام لعقد الجائر ويجب  
 بمنع التأييد فيما ذكر ما سياتي وعلى الاول في غوده وكيل  
 بعد العزل الموجبان في تعليلها اصحها المانع وعلى الجواز  
 لعوده لو كاله مرة واحدة فان كان التعليل بكما تكرر

ولا في قبول لفظا اذا شرطناه الفور ولا المجلس وقيل  
 بشرط المجلس وقيل الفور ولا يصح تعليلها بشرط في اللاحق  
 نحو اذا قدم زيدا واذا جاء رأس الشهر فقد وكلتك في كذا  
 فان تجزئها بشرط للتصرف بشرط جاز قطعا نحو وكلتك  
 الآن في بيع هذا العبد ولكن لا تبعه حتى يجي رأس الشهر  
 فليس له بيعه قبل مجيئه وتصح لو كاله المؤقتة كقوله و  
 كلتك الى شهر رمضان ولو قال وكلتك في كذا ومضى غرضك  
 فانت وكيل في بيعه في الحال في اللاحق والثاني لا يصح لا  
 لاشتمالها على شرط التأييد وهو الزام لعقد الجائر ويجب  
 بمنع التأييد فيما ذكر ما سياتي وعلى الاول في غوده وكيل  
 بعد العزل الموجبان في تعليلها اصحها المانع وعلى الجواز  
 لعوده لو كاله مرة واحدة فان كان التعليل بكما تكرر

ولا في قبول لفظا اذا شرطناه الفور ولا المجلس وقيل  
 بشرط المجلس وقيل الفور ولا يصح تعليلها بشرط في اللاحق  
 نحو اذا قدم زيدا واذا جاء رأس الشهر فقد وكلتك في كذا  
 فان تجزئها بشرط للتصرف بشرط جاز قطعا نحو وكلتك  
 الآن في بيع هذا العبد ولكن لا تبعه حتى يجي رأس الشهر  
 فليس له بيعه قبل مجيئه وتصح لو كاله المؤقتة كقوله و  
 كلتك الى شهر رمضان ولو قال وكلتك في كذا ومضى غرضك  
 فانت وكيل في بيعه في الحال في اللاحق والثاني لا يصح لا  
 لاشتمالها على شرط التأييد وهو الزام لعقد الجائر ويجب  
 بمنع التأييد فيما ذكر ما سياتي وعلى الاول في غوده وكيل  
 بعد العزل الموجبان في تعليلها اصحها المانع وعلى الجواز  
 لعوده لو كاله مرة واحدة فان كان التعليل بكما تكرر

الْعَوْدُ بِتَكَرُّرِ الْعَرْلِ وَبِجُرْأَانِ فِي تَعْلِيْقِ الْعَرْلِ أَصَحُّهَا عَدَمُ  
 صَحْنِهِ لِحَدَاثِنِ تَحْيَايِهِ فِي تَعْلِيْقِهَا وَفِي الرُّقُصَةِ كَأَصْلِهَا  
 أَنَّ الْعَرْلَ فُلِي بِصَحْنِهَا التَّعْلِيْقُ مِنَ الْوَكَالَةِ لِأَنَّهُ لَا يَشْتَرُطُ  
 فِيهِ قَبُولُ قِطْعًا **فصل** الْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ مُطْلَقًا  
 أَيْ تَوَكِيلًا لَا يُقَيِّدُ لِسِرِّهِ تَنْظَرُا لِلْعَرَفِ الْبَيْعُ بِغَيْرِ نَقْدٍ  
 الْبَيْدَ وَلَا بَيْئَتِيَّةً وَلَا بَعْبَيْنَ فَلَحْشٍ وَهُوَ مَا لَا يَحْتَمِلُ غَالِبًا  
 بِنَحْلٍ وَالْبَيْرُ وَهُوَ مَا يَحْتَمِلُ غَالِبًا فَيَعْبُرُ قَبِيْعٌ مَا يُسَاوِي  
 عَشْرَةَ بِلَاعَةٍ مُحْتَمَلٌ وَبِثَانِيَةٍ غَيْرُ مُحْتَمَلٍ فَلَوْ بَاعَ عَلَى أَحَدٍ  
 هَذِهِ الْأَنْوَاعَ وَبَسَلَمَ الْمَبِيعَ فَصَحَّ لِعَدِّيهِ بِسَلَامِهِ بَيْعٌ بَاطِلٌ  
 فَيُتَرَدُّهُ أَنْ يَقْبَى وَلَهُ بَيْعُهُ بِالْأُذْنِ السَّابِقِ وَإِنْ بَاعَهُ  
 وَلَحْذَ الثَّمَنِ لَا يَكُونُ ضَامِنًا لَهُ وَإِنْ نَفَى الْمَبِيعَ غَرَمَ الْمُوَكَّلُ  
 قِيَمَتَهُ مَنْ شَاءَ مِنَ الْوَكِيلِ وَالْمُشْتَرَى وَالْقَرَارُ عَلَيْهِ ثُمَّ عَلِمَا

٧ ولولا الدنيا لمكانها ما داروا مع من نعم  
 بها القية

SVI



المكي في البيع  
 فان قال قائل  
 البيع  
 الخ وفي ذلك  
 وما لا يخفى  
 ولو كان  
 بالامور الثلاثة  
 رغبة

فَمِنْهُمْ مَنْ زَوْعًا لِبَيْعٍ بِنَقْلٍ لِبَيْلٍ لَوْ كَانَ فِي الْبَيْلِ نَقْلٌ لِنَوْعِهِ  
 الْبَيْعُ بِأَعْلَاهُ فَإِنْ اسْتَوَى فِي الْمَعَامَلَةِ بَاعَ بِأَنْفَعِهِمَا لِكُلِّ  
 فَإِنْ اسْتَوَى بِأَخْرَفِهِمَا وَقَابَلَ الْمُصْطَوِ التَّوَكِيلَ الْمَطْلُوقَ يَقُولُهُ  
 فَإِنْ وَكَلَهُ لِبَيْعٍ مُوجِبًا وَقَدِيرًا لِأَجَلٍ فَذَلِكَ أَيْ التَّوَكِيلُ صَحِيحٌ  
 بَخَرًا وَسَبَّحُ مَا قَدَرَهُ فَإِنْ نَقَصَ عَنْهُ كَانَ بَاعَ إِلَى شَهْرَيْنِ مَا قَالَ  
 الْمُوَكَّلُ بَعْ بِهِ إِلَى شَهْرَيْنِ صَحَّ الْبَيْعُ فِي الْأَصَحِّ وَإِنْ أَطْلَقَ لِأَجَلٍ  
 صَحَّ التَّوَكِيلُ فِي الْأَصَحِّ وَفَعَلَ لِأَجَلٍ عَلَى الْمَعَارِفِ فِي مِثْلِهِ أَيْ  
 الْمُسَيِّعِ بَيْنَ النَّاسِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ عَرُوفٌ رَاعَى التَّوَكِيلَ الْأَنْفَعُ  
 لِلْمُوَكَّلِ وَالثَّانِي لِأَيُّ صَحَّ التَّوَكِيلُ لِاخْتِلَافِ الْغَرْضِ بِفَاوِثِ  
 الْأَجَالِ طَوَّلًا وَقَصْرًا **فَعَنِ** لَوْ قَالَ الْمُوَكَّلُ بَعْهُ بِكُمْ  
 شَدَّتْ قَلْبُهُ الْبَيْعُ بِالْعَيْنِ الْفَلَجِشْرُ وَلَا يَجُوزُ بِالْشَيْئَةِ  
 وَلَا يَغْيَرُ نَقْلًا لِبَيْلٍ وَلَوْ قَالَ مَا شَدَّتْ قَلْبُهُ الْبَيْعُ بَغْيَرٍ نَقْلًا

المكي في البيع  
 فان قال قائل  
 البيع  
 الخ وفي ذلك  
 وما لا يخفى  
 ولو كان  
 بالامور الثلاثة  
 رغبة

المكي في البيع  
 فان قال قائل  
 البيع  
 الخ وفي ذلك  
 وما لا يخفى  
 ولو كان  
 بالامور الثلاثة  
 رغبة

البلد ولا يجوزنا بعين ولا بالنسيئة ولو قال كبتشت  
 فلا يبيع بالنسيئة ولا يجوزنا بعين ولا بغير نقد البلد  
 ولا يبيع الوكيل بالبيع مطلقا لنفسه وقوله الصغير  
 لانه منهم في ذلك والاصح انه يبيع لابنه وابنه البيع  
 لا تنقضاء التهمة فيها والثاني يقول هو يبيع لهما ولو اذن  
 لهما الموكل في بيع لنفسه وابنه الصغير صح بيعه لهما  
 في وجهه والاصح ان الوكيل بالبيع له قبض الثمن وتسلم  
 المبيع لانها من مقتضيات البيع والثاني لا لعدم الاذن  
 فيها وعلى الاول لا يملكه اى المبيع حتى يقبض الثمن فان  
 خالو بان سلمه قبل القبض ضمن قيمته وان كان الثمن  
 اكثر منها فاذا سلمها ثم قبض الثمن دفعه الى الموكل و  
 استردا المعروم والوكيل في تصرفه له القبض والا قبض

لأنه في ذلك ولا نكاح الطرفين فالحال  
والنكاح مطلقا للغير ولو كان في الإضافة  
في نفس المائدة إلى الغير ولو كان في الإضافة  
بموجبها لم يضر هو إلا بالنفس عليه

• الانتفاء  
للغة

من انما يفرج حوزته الاذنة له في انما يفرج  
 من انما يفرج حوزته الاذنة له في انما يفرج

فقد كان له في ذلك  
عظيم الفضل  
وكان له في ذلك  
عظيم الفضل

لا تقف على ما كان يقول بل على ما كان عليه  
 من الحق والامانة والعدل والبر  
 والحق والامانة والعدل والبر  
 والحق والامانة والعدل والبر

لو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...

بخلاف لان ذلك شرط في صحة العقد والوكيل بالبيع  
 الى الجبل له تسليم المبيع في الاصح وليس له قبض الثمن اذ اخل  
 الاباء بن جدي وكذا وكيله في شراء لا يشتري مبيعاً اي  
 لا ينبغي له شراؤه لافضل الاطلاء عرفاً التسليم فان  
 اشتراه في الذمة وهو يساوي مع العبد ما اشتراه به  
 وقع الشراء عن الموكل ان جعل المشتري لعيب وان علمه فلا  
 يقع عن الموكل في الاصح نظراً للعرف والثاني ينظر الى اطلاق  
 اللفظ وان لم يتبادر ولم يقع عنه ان علمه المشتري وان  
 جهله وقع عن الموكل في الاصح كما لو اشتراه بنفسه واذا وقع  
 للموكل في صورتى الجبل فليكن من الموكل والموكل الرد بالعيب  
 وان رضى الموكل به فليس للموكل الرد بخلاف العكس ويقع  
 الشراء في صورتى العلم للموكل وان اشترى بعين مال الموكل

ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...

ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...

ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...  
 ولو كان الموكل قد اشترى من الموكِّل ما كان عليه من الدين ...





SVV

SVA





54.

5A1

وكل السر  
المعنى مستظفا  
مخطم فلفظ النظر اليه يؤلف عنه واللفظ  
بالفتح مؤلفا لهما واللفظ بالضم مقدر لا يظن  
اذا انشأه  
جمل

5AM







٥٨٥  
 فَمَا أَضَلُّ قَوْمًا يَذْكُرُونَ  
 لَقَدْ أَفْلَحَ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُرْسِلُونَ  
 رُسُلَهُمْ لَوْ كُنُوا يُعْقِلُونَ  
 لَمَّا جَاءَهُمُ الْغَوْصُ فَقَالُوا لِمَ  
 جَاءَنَا رُسُلُنَا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُونَ  
 لَوَدَّعَيْنَا أَمْوَالَنَا نَبْغِي  
 رُسُلَهُمْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُونَ  
 لَمَّا جَاءَهُمُ الْغَوْصُ فَقَالُوا لِمَ  
 جَاءَنَا رُسُلُنَا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُونَ  
 لَوَدَّعَيْنَا أَمْوَالَنَا نَبْغِي  
 رُسُلَهُمْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُونَ



[illegible]

[illegible][illegible]



••• ولما راوا من اهل مكة ان يقولون  
لعلنا نرى محمد وقرينه الا قول بانهم  
يقولون انهم قد راوا محمد وقرينه  
فقالوا انهم قد راوا محمد وقرينه  
فقالوا انهم قد راوا محمد وقرينه

5A9

590

## فهرست الربع الثاني من شرح المحلى

|                                       |     |                                |     |                             |     |
|---------------------------------------|-----|--------------------------------|-----|-----------------------------|-----|
| باب الزكاة                            | ٢   | كتاب البيع                     | ٣٢٨ | باب الهالة                  | ٤٣١ |
| فصل ان لتحديد نوع الماشية             | ١٩  | باب الربا                      | ٣٥١ | باب الضمان                  | ٤٣٩ |
| باب زكاة النبات                       | ٣٤  | باب فيما نه عنه من البيع       | ٣٤٤ | فصل المنهجة كفا القامخ      | ٤٤٥ |
| باب زكاة النقد                        | ٥٤  | فصل ومن المنهية ما لا يحل      | ٣٧٤ | فصل ثبت في الضمان الخ       | ٤٥٠ |
| باب زكاة المعدن والمركب والنفائ       | ٤٢  | فصل باع في منقعة وامتد         | ٣٨٤ | كتاب الشركة                 | ٤٥٤ |
| فصل التجارة لتعليق المال الخ          | ٤٨  | فصل                            |     | كتاب الوكالة                | ٤٤٣ |
| باب زكاة الفطر                        | ٧٨  | باب الخمار                     | ٣٩٠ | فصل الوكيل بالبيع مطلقا ليس | ٤٧١ |
| باب من نذر ما زكاة وما لم يجز فيه     | ٩٢  | فصل لها شرط الخمار             | ٣٩٥ | للابيع الخ                  |     |
| فصل تجب الزكاة على النور              | ١٠٠ | فصل للشري الخمار الخ           | ٤٠٣ | فصل قال بيع لشخص معين الخ   | ٤٧٧ |
| فصل لا بيع بغير الزكاة                | ١٠٧ | فصل التفريق مرام               | ٤٢٨ | فصل الوكالة جائرة من        | ٤٨٣ |
| كتاب الصيام                           | ١١٧ | باب البيع قبل قبضه             | ٤٣٢ | الجانبين                    |     |
| فصل التمهيد بشرط للصوم                | ١٢١ | باب التعلية والاعتكاف والمرا   | ٤٤٨ | عنى الغرض                   |     |
| فصل شرط الصوم الامساك الخ             | ١٢٩ | باب بيع الأصول والثمار         | ٤٥٥ | وبه الحرج                   |     |
| فصل شرط الصوم الاندفاع                | ١٣٧ | فصل يجوز بيع الثمر بعد بدو الخ | ٤٧١ | والتمه                      |     |
| فصل شرط ومبوم رمضان العقل الخ         | ١٤٤ | باب غنم لافق المنيبايعين       | ٤٨٥ | كم                          |     |
| فصل من ذاته ثنى من رمضان              | ١٥١ | باب في معاملة العبد            | ٤٨٩ |                             |     |
| فصل تجب الكفارة بافتاد صوم            | ١٥٨ | كتاب السلم                     | ٤٩٤ |                             |     |
| باب صوم الطهر                         | ١٤٤ | فصل شرط كون المسلم فيه         | ٥٠٠ |                             |     |
| كتاب الاعتكاف                         | ١٤٧ | مقدور على كسبه                 |     |                             |     |
| فصل اذا نذر منك متابعة الخ            | ١٧٧ | فصل لا بيع اذ يستبدل عثر الخ   | ٥١٨ |                             |     |
| كتاب الحج                             | ١٨٤ | فصل الاقراض مندوب              | ٥٢١ |                             |     |
| باب الحوائج للحج والعسرة              | ٢٠٣ | كتاب التهن                     | ٥٢٧ |                             |     |
| باب الاصل                             | ٢١١ | فصل شرط المهور ان يكون ذنبا    | ٥٣٧ |                             |     |
| فصل المحرم يورث على المهور في الحج او | ٢١٤ | فصل اذا الزم الرهن فاليه دفع   | ٥٤٩ |                             |     |
| باب قبول مكة                          | ٢٢٢ | فصل اذا جنى المروع             | ٥٥٩ |                             |     |
| فصل للطواف وانواعه واجبات الخ         | ٢٢٨ | فصل اذا اختلفا في الرهن        | ٥٤٣ |                             |     |
| فصل يتسلم المبرق الطواف               | ٢٤٢ | فصل من مات وعليه دين           | ٥٤٨ |                             |     |
| فصل يتحب للامام او من يوفيه الخ       | ٢٤٥ | كتاب النفيل                    | ٥٧٢ |                             |     |
| فصل ويتحبون بمزلفة                    | ٢٥٢ | فصل يتايد الغاشي انجابا        | ٥٧٧ |                             |     |
| فصل اذا لغاد بعد الطواف لم يخرج الخ   | ٢٤١ | فصل من باع ولم يضر الخ         | ٥٨٥ |                             |     |
| فصل اركان الحج خمسة الخ               | ٢٧٤ | باب الحجر                      | ٥٩٩ |                             |     |
| باب تحريم الاحرام                     | ٢٨٥ | فصل وكذا الصواب ابو الخ        | ٤٨  |                             |     |
| باب الاضطرار والقوات                  | ٣٢٠ | باب القلع                      | ٤١١ |                             |     |
|                                       |     | فصل الطواف النافذ الخ          | ٤١٨ |                             |     |